

سوانح
مولانا
ابوالکلام
آزاد



(اس کتاب کے جملہ حقوق محفوظ ہیں اسلئے قصد طبع نہ فرمائیں)

آل انڈیانا نیشنل کانگریس کے صدر
لینا ابوالکلام آزاد

کی سرگرم زندگی کا مرقع

مرتبہ و مؤلفہ

جناب منشی عبدالرحمن شیدار یوٹوی

جسے
نوبہار بک ڈپو کوچہ وکٹوریہ روڈ ریان گنج دہلی
نے پہلی مرتبہ شائع کیا۔

مشاہیر کے سلسلے کی نہایت ہی مفید و نادر کتاب

سیرت

مولانا محمد علی

بقلم منشی ندیم صہبانی فیروز پوری

جسکو پہلی مرتبہ

نوبل ایوارڈ پوکو چھوٹی سی را در ایجنسی دہلی
سے شائع کیا

کتابتِ اسلامیہ

لایپزیگ (دہلی)

ہدیت شکر

ناظرین! میں نے یہ ایک ایسا مبارک اور شاندار قدم اٹھانے کی جرأت کی ہے جس کا میں بوجہ اپنی کم علمی اور محدود معلومات کے خود کو اس قابل نہ سمجھتا تھا۔ اور یہ خیال کبھی تصور میں بھی نہ آیا تھا کہ میں اک روز مولانا ابوالکلام آزاد جیسی عظیم القیام و بلند پایہ ہستی کی سوانح حیات مرتب کرنے کا فخر حاصل کروں گا۔

حقیقت تو یہ ہے کہ اس فخر کے موجب میرے کرمفرما جناب منشی ندیم صہبانی صاحب ہیں جنکی ذات گرامی نے اس دشوار گزار راہ پر گمانا یہ قدم اٹھائے ہیں میری کافی مدد فرمائی کی۔ میں باوجود نادان اور ڈرامہ نگار لینے کے بھی اس وسیع میدان میں قدم رکھتے ہوئے ہچکچاتا تھا۔ میری علمی کم پڑگی میرے آگے بڑھنے میں حارج نظر آتی تھی۔

مگر میرے اس اہلکار پریشی صاحب بھوسف نے جو جادو اثر الفاظ کے ذریعہ مجھ کو گامہ کروا دیا وہ یقیناً قابل ستائش ہیں۔ آپ کے کامیاب انداز پند و نصائح نے میرے لئے اس مہم کو آسان بلکہ آسان تر بنا کر دیا جو معلمینِ ہندی، ارادہ میں استقلال اور بصیرت میں جوش پیدا ہو گیا۔ رولوں نے اور ٹھکر تانبہ کی اور میں نے اس کام کی انجام دہی کا اقرار کر لیا۔

شروع کرنے کے بعد گزشتہ چند ماہوں میں غور و فکر نے وہ روائی دکھائی کہ میں خود حیران ہوں۔ لہذا مجھے یہ کہنے سے خوشی محسوس ہوتی ہے کہ اس کارِ دشوار کی تکمیل میں منشی ندیم صاحب کی ذات کو وہی اہمیت دینی چاہیے جو بدلتے ہوئے فروع میں اس کو رکھ کر تیار ہو چکا ہے اس طرف سے منشی جتائی صاحبین ہر بات شکر میں کرتا ہوں دنیا را گن۔ عبدالرحمن شیدائری راوی

ہندو ہزار ہندو تصیفات اور خلاق و مد عالم کو جس نے ہم جیسے نا اہل کو کوئی کج رجحان حاصل نہ
 اور کھانے کے لیے ایسی کھانا ہر دم ہمارے عطا کئے ہیں جو ذی علم، حوصلہ مند مستقل مزاج، پُرانہ ملکیت
 ذلک مذہب و قوم منحصر خود غرضی سے بھرا۔ مدد قومی سے سرشار و واقف ہندو دھرم
 علم متبحر، دہم متبحر ہونے میں اپنی شان نہیں رکھتے۔

بمخلہ متعدد ولید دل کے جو آسمان سیاست پر دتھا فوتتا ظاہر ہر حق رہے مذکور
 صفات بالا سے متصف ایک مولانا ابوالکلام آزاد صدر آل انڈیا نیشنل کانگریس کمیٹی ہیں
 جسکی اعلیٰ قابلیت، خاموش خدمت، ہمدردی قوم کے دوسے پیدا شدہ پاک جذبات، اور
 ہمیشہ ایشیا نٹس، اس قابل ہیں کہ ہر ہر خوبی کی وضاحت پر الگ الگ ایک ایک کتاب
 تیار ہو جائے۔ چنانچہ ایسے واجب تعظیم نزرگ کی سوانح حیات اور کارنامے نمایاں سے عام سادہ
 روشناس کرانا ضروری سمجھا جو عمیدیوں سے اپنے خاندانی بزرگوں کی بے پایاں علمی تفصیلات اور
 علانی نجابت کا روث ہر نیکی کے ساتھ ساتھ ذاتی علم بفضل، دانش و حکمت، اور سیاست و مذہبیت
 میں بھی یکساں رو دکھا رہے۔ چنانچہ یہ اعتراف کرتے ہوئے کہ ایسی مقتدر، اور عالم متبحر
 ہستی کی زندگی کے ہر پہلو پر واضح روشنی ڈالنا تو ذرا کار سے دار ہے عرض پر لازم
 کہ اس مختصر سی چند اوراق پر شکل کتاب میں حتی الوسع آپ کی صرف مختصر سی خبریاں لوگوں کو کار
 لذابت لائے تاکہ تا دم آخر ہر مجمع گردی میں۔ اور انشاء اللہ تا ظہور اسے قریب قریب ہر ضروری
 پہلو کو کافی تصور کیونچہ کہ مجموعہ اپنی قابلیت کا کوئی دھڑا نہیں ہوا نہ ہی یہ خبر کی کوئی بے بی ہر
 اسلئے ان چند الفاظ کے ساتھ مستند علی ہل کے اگر کوئی فنی لحاظ سے غلطی یا نقص پائی تو اندازہ کرم
 اسے میری کم علمی پر محمول کرتے ہوئے چشم پوشی سے کام لیں۔ فقط۔ احقر رشید ایلانوی

پہلا اڈیشن دہلی تیرخ اشاعت یکم مئی ۱۹۴۷ء

ہر قسم کی کتابیں ملنے کا پتہ :-
نوبہار بک ڈپو کوچہ کھنئی رائے گنج دہلی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

حال ہی میں نو بہار بک ڈپو سے مشاہیر ہند کے سلسلے کی کتابوں کا سلسلہ جاری ہوا ہے۔ چنانچہ اسی طبعانی کڑی کی یہ بھی ایک نہایت ہی مفید اور ضروری کتاب ہے۔ جسے میرے دوست عبدالرحمن خاں صاحب شیدا نے نہایت ہی محنت و جانفشانی سے مرتب کیا ہے۔ میں نے شروع سے لے کر آخر تک اس کتاب کو دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ مضمون کی بندش نہایت ہی پاکیزہ اور پیاری ہے۔ میرا خیال ہے کہ قابل مولف نے جہاں تک اس سے ممکن ہو سکا ہے اس نے ہر پہلو پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی زندگی شیدا صاحب جن

بھی لکھ دیتے وہ تھوڑا ہی تھا۔ لیکن تھوڑے وقت میں اس قدر جامع
 کتاب مرتب کر دینا بھی ان ہی کا کام تھا۔ یہ ضرور تسلیم کیا جاسکتا
 ہے کہ اس سے قبل بھی صدر کا نگریس مولانا ابوالکلام آزاد
 کی زندگی کے متعلق عمدہ سے عمدہ کتابیں چھپ چکی ہوں گی۔
 لیکن پھر بھی شیدا صاحب نے اس کو مرتب کر کے نو بہار
 بکڈپو کی اس کئی کوفیہ پر پورا کر دیا ہے۔ واقعات اور
 حالات کا لفظ جس خوبی کے ساتھ کھینچا ہے وہ قابل
 تحسین و آفرین ہے۔ شیدا صاحب اس سے
 قبل بھی ترکی حور نامی کتاب تصنیف فرما کر کافی خراج
 تحسین حاصل کر چکے ہیں۔ لیکن مجھے امید ہے کہ
 آپ کی یہ تالیف دوسرے سابقہ تمام کتابوں
 سے اشاعت کے لحاظ سے بڑھ جائے گی۔ بہت ممکن
 ہے کہ اس کی مقبولیت کا یہ عالم ہو کہ اس کتاب کے
 سال میں کئی ایڈیشن چھاپنے پڑیں۔ یہ دیکھ کر میرے
 دوست شیدا صاحب کا زور قلم اور ادبی مذاق روز
 بروز بڑھتا جا رہا ہے از حد خوشی اور مسرت ہوتی ہے
 بیاختہ میری زبان سے یہ ہی نکل جاتا ہے
 ”اشکرے زور قلم اور زیادہ“

عہد حاضرہ میں مولانا ابوالکلام آزاد پر متعدد کتابیں ضرور

لکھی جائیں گی۔ لیکن امید ہے کہ زیر نظر کتاب دوسری کتابوں سے بڑی ثابت نہ ہوگی۔

معلوم ہوا ہے کہ مؤلف کتاب ہذا کے پاس اس وقت جبکہ اسے ترتیب دیا ہے مراد بالکل کم تھا۔ کاش اگر وہ چند کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد اس کو مرتب کرتے تو ضرور اس کتاب میں اور بھی چار چاند لگ جاتے۔ پھر بھی میرے خیال کے مطابق اس میں نمایاں کمی بھی محسوس نہیں ہوتی۔ یہ کتاب ان مشتاقانِ آزاد کے لئے جو آپ کی زندگی کے حالات پڑھنا چاہتے ہیں ضرور نعمت غیر مترقبہ ثابت ہوگی۔ اور وہ طبقہ جو مولانا ابراہیم کلام آزاد سے زیادہ مانوس ہے نہایت ہی سرگرمی اور جوش و اشتیاق کے ساتھ اس کو نوازیں گے۔

مولانا ابراہیم کلام آزاد صدر کانگریس کی قابلیتِ علمیت اور فضیلت دنیا اور دنیا والوں پر روز روشن کی طرح آشکارا ہے۔ اس میں کسی کو بھی کلام نہیں ہو سکتا۔ آپ نے جس عمر میں علم و ادب کی خدمت کا کام انجام دینا شروع کیا ہے شاید ہندوستان میں اس سے قبل کوئی بھی انجام نہ دے سکا ہوگا۔

مولانا ابراہیم کلام آزاد کی زندگی خدمتِ وطن کے لئے

وقف ہے۔ جب سے آپ نے میدان سیاست میں
 قدم رکھا ہے جب سے آپ ایک مستقل مزاج ہیرو
 کی طرح برابر سینہ سپر کئے ہوئے ہیں۔ آپ نے اپنی
 تمام گزشتہ زندگی میں کبھی بھی کسی میدان سے اپنا
 قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے دل میں خدمت وطن اور خدمت
 قوم کا شوق اس قدر کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ جس کے
 متعلق کچھ تحریر کرنا گویا نقل اتارنا ہے۔

سیاسی جماعتوں میں جو آپ کو موجودہ دور میں شہرت
 دوام حاصل ہے وہ قابل فخر ہے۔ آپ نے صرف وطنی
 اور قومی خدمت ہی انجام نہیں دی بلکہ جہاں تک بھی ممکن
 ہوا ہے۔ آپ نے دنیا اسلام کی بھی برابر خدمت انجام دی
 تفسیر القرآن۔ جو آپ کے قلم کی جادو نگاری
 کا کرشمہ ہے۔ وہ حقیقت میں اسی قابل ہے کہ اسکو
 آج سے لکھا جائے آج تک آپ جیسی جامع دلائل اور
 عظیم الشان تفسیر نہیں لکھی جاسکی۔

قوم اپنے اس محسن اور ہمدرد کو ابھی اچھی طرح سے
 پہچانتی ہے۔ مسلمان اچھی طرح جانتے ہیں کہ مولانا ابوالکلام
 آزاد ایک بلند پایہ ادیب۔ بزرگ ہستی قابل یادگار انسان ہیں

بزرگی اور علم و فضل کا کمال آپ نے اپنی دراشت میں پایا ہے۔
 مولانا ابوالکلام آزاد کے بزرگوار اس قابل ہیں کہ جن
 کے نام نامی دسم گرامی اس وقت تاریخی اوراق میں محفوظ
 ہیں رہیں گے جب تک کہ یہ دنیا قائم ہے۔ گو ان دنوں
 سیاسی کشمکش ضرور ہے لیکن امید ہے کہ ایک دن
 ایسا بھی ضرور آئے گا جبکہ آپ ہی کوششوں کے
 ذریعہ یہ اختلاف بھی دور ہو جائے گا۔ مولانا ابوالکلام آزاد
 نہایت ہی خوش مزاج۔ کم سخن ہیں۔ آپ ہمیشہ سادہ
 لباس میں رہتے ہیں۔ بفضلِ تعالیٰ بزرگی آپ کے
 چہرہ نور ہی سے صاف ٹپکتی ہے۔ جو جو زمانہ گزرتا گیا
 مولانا ابوالکلام آزاد زمانے کے ساتھ ہی ساتھ چمکتے ہی
 چلے گئے۔

آل انڈیا نیشنل کانگریس کی صدر کا

ممتاز عہد

آج دنیا کو معلوم ہے کہ ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی جماعت آل انڈیا نیشنل کانگریس ہے جس میں نہ صرف ہندو ہی شامل ہیں بلکہ مسلمان اور دوسری قومیں بھی اس میں موجود ہیں اتنی بڑی عظیم الشان سیاسی جماعت کی صدارت کا انتخاب کے لئے آپ کا نام لیا جاتا ہے اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ اہل آپ کو ایک قابل قدر ہستی خیال کئے ہوئے تھے۔

آپ اس سال آل انڈیا نیشنل کانگریس کے صدر انتخاب کر لئے گئے ہیں رام گڈھ کانگریس کے

سالانہ اجلاس کے موقع پر مولانا ابوالکلام آزاد نے پنڈال میں جو خطبہ صدارت پڑھا وہ ہندوستان کے طول و عرض سے شائع ہونے والے اخبار اور رسائل کی زینت بن کر عوام کے قلوب تک پہنچ گیا ہے۔

مؤلف کتاب ہذا نے نہ صرف آپ کی زندگی کے حالات کو اختصار کے ساتھ جمع کیا ہے بلکہ رام گد کا انگریس کے سالانہ اجلاس میں جو خطبہ صدارت پڑھا گیا اس کو بھی اس کتاب کی زینت کے لئے شامل کر دیا ہے۔

ہندوستان کی بڑی سیاسی جماعت کانگریس کی صدارت کے عہدے پر ممتاز ہونا کوئی معمولی کام نہیں ہے۔ عوام کو امید ہے کہ آپ کی صدارت میں یہ سیاسی جماعت خوب ترقی کر سکے گی مسلمانوں کی نگاہیں بھی مولانا مرصوف پر لگی ہوئی ہیں۔ اور تمام ہندوستان یہ معلوم کرنے کے لئے بیتاب اور بے قرار ہے کہ آپ اس وطن عزیز کے مفاد کی خاطر کون سی حکمت عملی سے کام لیتے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد صفا فت نگاری میں ممتاز ہے

رکھتے ہیں۔ آپ کے ٹھوس اور جامع مضامین آج سے کئی سال قبل دنیا پر آپ کے زور قلم اور سحر نگاری کا ثبوت پیش کر چکے ہیں۔

الہلال یہ مولانا ابوالکلام آزاد کا ایک مشہور اور مقبول عام اخبار تھا جس کے پرانے پرچے ابھی تک ہندوستانی مسلمانوں نے اس طرح حفاظت سے اپنے سینے سے لگا کر رکھ لیے ہیں کہ وہ ان کو جدا نہ کرنا گوارا نہیں کر سکتے۔

آہلال کما سوا ایسا کوئی اخبار بہت کم نظر آئیگا کہ جس کے پرانے فائل اب تک پڑھنے والوں نے سنبھال کر رکھ چھوڑے ہیں۔
ایسا کیوں کیا گیا؟ قاعدہ ہے کہ ہر شخص گرا بہنا دنیاب
 ایسا کیوں کیا گیا؟ چیر کو سنبھال کر رکھتی ہے آپ کے
 مضامین خود یہ ظاہر کر چکے تھے کہ وہ اپنی مثال آپ ہیں
 مسلمانوں میں اخبار الہلال کو بید مقبولیت حاصل ہوئی۔ اور
 اس کی اشاعت اتنی سرعت سے بڑھی کہ لوگ حیران رہ گئے
 قابل مولا نے ان تمام باتوں کو بالکل واضح طور پر اس
 کتاب میں بیان کر دیا ہے جس کے مطالعہ سے عام
 لوگوں کو آپ سے پوری پوری واقفیت حاصل
 ہو جائے گی اور وہ اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیں گے
 کہ آل انڈیا نیشنل کانگریس کے موجودہ صدر کشن گوکھ

کے قابل فخر انسان ہیں۔

عوام کو چاہیئے کہ وہ مولانا ابوالکلام آزاد کی
سوانح حیات سے استفادہ حاصل کریں اور یہ بھی
سیکھیں کہ وطن اور قوم کی خدمت کرنا انسان کے لئے
کہاں تک ضروری اور لازمی ہے۔ شیدہ صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کر کے واقعی احسان کیا ہے مجھ کو
امید ہے کہ کتاب ہذا۔ تھوڑے ہی عرصے
میں گھر گھر پہنچ جائے گی۔ علاوہ ازیں مولف
صاحب نے وعدہ کیا ہے کہ آئندہ بھی وقتاً فوقتاً
جو کچھ مولانا ابوالکلام آزاد کے مختلف محرمات حاصل
ہو سکے گی وہ تمام جمع کر کے اس کتاب کے دوسرے
اڈیشن میں شامل کر دی جائے گی۔

زیر نظر کتاب کا ہر اڈیشن مضمون کے لحاظ سے برابر
جامع بتاتا چلا جائے گا۔ اگرچہ کتاب ہذا کی تالیف میں
عجلت اور سرعت سے کام لیا گیا ہے۔ اور وعدے
کے مطابق انھوں نے ختم کر کے مرحمت فرما دیلے
لیکن پھر بھی اس میں کوئی نمایاں خامی نظر نہیں آتی
میں امید کرتا ہوں کہ مشاہیر ہند کے سلسلے کی نئی
کتابوں کے ذریعہ آپ ضرور استفادہ حاصل کریں گے۔

امید کی جاسکتی ہے کہ یہ جو قدم اٹھایا گیا ہے
یہ ضرور مستحق ثوابت ہوگا۔ قارئین کرام نے یہ سلسلہ
پسند کیا تو اور بھی بہت سی کتابیں جلد از جلد پیش
کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ حال ہی میں

سیر ڈاکٹر اقبال سیر مولانا محمد علی

بھی شائع ہو چکی ہیں۔ بہت ممکن ہے کہ تھوڑے
ہی دنوں بعد سیرت مولانا حالی کا کام بھی پابہ
تکمیل کو پہنچ جائے۔ غرض یہ کہ مشاہیر ہند کے
حالات زندگی کا مطالعہ ہر حالت میں ہندوستانی
بھائیوں کے مفید ثابت ہو سکتا ہے۔ ترقی کر نیکی طریقے
معلوم ہو سکتے ہیں۔ اور یہ بھی پتہ لگ سکتا ہے کہ ایک شخص جو ترقی
کرنا چاہے وہ کیونکر تمام مرحلوں کو طے کرنے کے بعد منزل
مقصود تک پہنچ سکتا ہے۔ عوام کی خواہشات کو مد نظر
رکھتے ہوئے موجودہ سلسلہ جاری کیا گیا ہے۔ اور اب اسکو
نوازا نا آپ کا کام ہے۔ زیر نظر کتاب اپنی نظیر آپ ہے۔

الحق
نذیم صہبائی۔ فیروز پوری۔ دریا منج دہلی
مؤرخہ ۸ مارچ ۱۹۷۱ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا ابوالکلام آزاد

خانہ کے تعارف

اس سے پہلے کہ زمانہ موجودہ کے ممتاز علمی مذہب اور صحیح معنوں میں قومی و ملکی لیڈر مولانا ابوالکلام آزاد مددِ اہلِ اُتریا کانگریس کمیٹی (جو ایک مشہور سیاست داں، اعلیٰ درجہ کے مصنف، با اثر مقرر اور زبردست ایسے اہل قلم ہیں جن کی تصانیف علاوہ دیگر معنائین کے زیادہ تر دینیات پر مشتمل ہیں جن میں تفسیر القرآن خاص طور پر قابلِ ذکر ہے) کی سوانح حیات شروع کروں۔ بہتر ہے کہ اپنی کم علمی و بے بضاعتی کی حد تک جو کچھ آپ کے خانہ دانی اور نسبی حالات سے واقفیت ہم پہنچ سکی ہے پیشِ ناظرین کر دوں جس کا اظہار مولانا موصوف کی اعلیٰ شخصیت سے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کو قبیح محضوں میں تعارف ثابت ہوگا۔ اور ہر شخص سمجھ سکیگا کہ مولانا ابوالکلام آزاد صرف اپنی اعلیٰ علمی قابلیت امدادِ اذہنیت ہی کی وجہ سے نہیں۔

بلکہ نجابتِ حسب و نسب اور عالی خانہ دانی کی بزرگی و شرف بھی اس پر مجبور کرتی ہے کہ ایسے ستودہ صفات شخص کی پہری کو سشل تہا بنائیں۔

غالباً اس کے مطالعہ کے بعد اگر بنظر انصاف اور حقیقت شناسی طریق پر کہا جائے تو میدانِ سیاست کا ہر جوان مستثنیٰ اور خواہشمند ہو جائے گا کہ وہ ایسے مجھے ہوئے اسباقِ رہائی سے استفادہ حاصل کرے۔ جو اس راہبر کو ایسے عینور، بہادر، اور آزاد رائے اسلاف سے ورثہ میں ملے ہیں۔ جن میں بہت سے اولیاءِ صفت بھی ہو گزرے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے جدِ اعلیٰ آپ کا سلسلہ نسب حیدر واسطوں کے ذریعہ

سے اپنے زمانہ کے علماء فضلہ میں ممتاز درجہ رکھنے والے ایک بہت بڑے عالمِ دُفائل اور مذہبی حیثیت سے پرہیزگار، متقی، باعالم، عالمِ دین شیخ جمال الدین عرف شیخ بہلول دہلوی سے ملتا ہے۔ جو شہنشاہِ اکبر کے دورِ حکومت میں ایک عالمِ معتبر اور صاحبِ طرفہ بزرگ تھے۔ اور جن کو فیضِ روحانی حضرت شیخ محمد داؤد سے اور علمیِ فیضانِ سید رفیع الدین شیرازی سے حاصل ہوا تھا۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ ہندوستان میں دربارِ اکبری یام عروج پر تھا۔ ہندوستان کے ہر چہار طرف نقارۂ اکبری بڑی جاہ و مکننت

اور وقار سے بچ رہا تھا۔ تمام ہند کے راجگان اطاعت گزار
 رؤساء کی حیثیت ہی سے نہیں۔ بلکہ بہت سے دنیاوی رشتہ کی
 بندش میں عید ملکر اکبری جھنڈے کو اپنا جھنڈا اور اکبری وقار کو
 اپنا وقار سمجھتے تھے۔

اکبری دربار، جہاں ایک طرف عربی، ایرانی اور افغانی سرداروں
 سے مزین تھا۔ تو دوسری طرف ہندوستان کے بانی اور پچھلے
 راجپوت۔ نیچے بہادر اور بانی کے واسطے دربار کا جزوِ عظم بنے نظر
 آتے تھے۔

اگر ایک طرف بہادر سپاہیوں، دل چلے جوانوں اور فوجی
 سرداروں کو خدمات اور جانبازی کے سلسلہ میں خلعت، خطاب
 اور جاگیریں، معافیاں کشادہ دلی کے ساتھ تقسیم ہوتی تھیں
 تو دوسری طرف علماء، فضلاء، حکماء اور شعراء کی قدرومنزلت
 میں بھی سخاوت کا وہی دریا موجیں لیتا اور دُربے بہا لٹاتا
 نظر آتا تھا۔

فنِ موسیقی، فنِ پہلوانی وغیرہ کی حوصلہ افزائی بھی
 اس فراخ دلی سے کی جاتی تھی۔ کہ ملک کے دُور دراز حصوں
 نیز باہر کے ممالک سے بھی باکمال و باہنر لوگ اُڈے چلے
 آتے تھے۔ اور اپنی اُمیدوں سے کہیں زیادہ مستفیض ہوتے تھے۔
 دربار اکبری کی سخاوت یہیں تک محدود نہ تھی۔ بلکہ موجدوں

بلکہ نجابت حسب و نسب اور عالی خانہ دانی کی بزرگی و شرف بھی اس پر مجبور کرتی ہے کہ ایسے سمودہ صفات شخص کی ہسبری کو مشغل ہوتا بنائیں۔

غالباً اس کے مطالعہ کے بعد اگر بنظر انصاف اور حقیقت شناسی طریق پر کہا جائے تو میدان سیاست کا ہر جوان مستثنیٰ اور خواہشمند ہو جائے گا۔ کہ وہ ایسے سمجھے ہوئے اسباق رہنمائی سے استفادہ حاصل کرے۔ جو اس راہبر کو ایسے عینور، بہادر، اور آزاد رائے اسلاف سے ورثہ میں ملے ہیں۔ جن میں بہت سے اولیاء صفت بھی ہو گزرے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے جدِ اعلیٰ آپ کا سلسلہ نسب حیدر واسطوں کے ذریعہ

سے اپنے زمانہ کے علماء فضلاء میں ممتاز درجہ رکھنے والے ایک بہت بڑے عالم و فاضل اور مذہبی حیثیت سے پرہیزگار، متقی، باعمل، عالم دین شیخ جمال الدین عرف شیخ بہلول دہلوی سے ملتا ہے۔ جو شہنشاہ اکبر کے دورِ حکومت میں ایک عالم معتبر اور صاحبِ طرفہ بزرگ تھے۔ اور جن کو فیض روحانی حضرت شیخ محمد داؤد سے اور علیٰ رضی اللہ عنہ سید رفیع الدین شیرازی سے حاصل ہوا تھا۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ ہندوستان میں دربارِ اکبری یا ہم عروج پر تھا۔ ہندوستان کے ہر چہار طرف نقارۂ اکبری بڑی جاہ و مملکت

اور وقار سے بچ رہا تھا۔ تمام ہند کے راجگان اطاعت گزار
 رؤسا کی حیثیت ہی سے نہیں۔ بلکہ بہت سے دنیاوی رشتہ کی
 بندش میں عید مکر اکبری جھنڈے کو اپنا جھنڈا اور اکبری وقار کو
 اپنا وقار سمجھتے تھے۔

اکبری دربار، جہاں ایک طرف عربی، ایرانی اور افغانی سرکار
 سے مزین تھا۔ تو دوسری طرف ہندوستان کے بانگے اور پچیلے
 بڑھوت۔ سچیلے بہادر اور بانگے و امٹھور دربار کا جڑ و غم بنے نظر
 آتے تھے۔

اگر ایک طرف بہادر سپاہیوں، دل چلے جوانوں اور فوجی
 سرداروں کو خدمات اور جانبازی کے سلسلہ میں خلوت، خطاب
 اور جایا گیریاں، معافیاں کشادہ دلی کے ساتھ تقسیم ہوتی تھیں
 تو دوسری طرف علماء، فضلاء، حکماء اور شعراء کی قدرومنزلت
 میں بھی سخاوت کا وہی دریا موجیں لیتا اور دُربے بہا لٹاتا
 نظر آتا تھا۔

فنِ موسیقی، فنِ پہلوانی و نیزہ و نیزہ کی حوصلہ افزائی بھی
 اس فراخ دلی سے کی جاتی تھی۔ کہ ملک کے دُور دراز حصوں
 نیز باہر کے ممالک سے بھی باکمال و باہنر لوگ اُڈے چلے
 آتے تھے۔ اور اپنی اُمیدوں سے کہیں زیادہ مستفیض ہوتے تھے۔
 دربار اکبری کی سخاوت یہیں تک محدود نہ تھی۔ بلکہ موجدوں

اور متاعوں کی اُمیدوں کا بھی اسی طرح گہوارہ تھا جس طرح دوسرے
یا کمال لوگوں کا۔

ہندی، افغانی، ایرانی اور دیگر بہت سے ممالک کی
خوبصورت کینزیں دربار اکبری کی رونق کو دوبالا کر رہی تھیں۔
غرض کہ اُس وقت جبکہ ہندوستان جنتِ نشان مشہور تھا۔
ہر قسم کے یا کمال لوگ اور ہر قسم کی قابل و بزرگ سہتیاں دربار اکبری
کی زینت و رونق تھیں۔ اور ایسے یا کمال لوگوں کے لئے عموماً
او طبقتِ علمائے کرام کے لئے خصوصاً اکبری سخاوت کا دروازہ اور اس
حکومت کی آغوشِ مہربانانہ ہر وقت کھلی رہتی تھی۔
یہاں یہ ذکر ضروری ہے کہ منجملہ دیگر تمام اہل فن و کمال کے
علماء شیوخ اور صوفیائے کرام کی قدرومنزلت بہت
زیادہ بڑھی ہوئی تھی۔

شاہی دستِ سخاوت اس طبقہ پر بڑی سے بڑی بخشش عطا
کرنے میں بہت زیادہ کشادہ تھا۔ جو بزرگ، اہل علم، اہل قلم
یا صوفی صفت ہستی دہلی میں داخل ہوئی۔ وہ فوراً اہل حقوں
ہاتھ عزت و وقعت سے لیجاتی۔ اور اس کے حسبِ مراتب و
حسبِ لیاقت مشاہرہ، جاگیر یا منصب عطا ہوتا۔

چنانچہ جب اکبری علم دوستی کی شہرت ہندوستان سے بھی
باہر پھیل کر ایران، افغانستان اور بلادِ عرب تک پہنچی۔ تو ہر مملکت

اور ہر علاقوں سے قابل ہستیاں کشش مقناطیس کی طرح کھینچ کھینچ کر
عازم ہندوستان ہونے لگیں۔ اور صاحب کمال و تشنہ گاہ علم
اس علم سرور فضا میں مستقل طور پر مقیم ہونے لگے۔ چنانچہ مولانا
ابوالکلام آزاد کے جد اعلیٰ حضرت مولانا شیخ جمال الدین کو بھی
دربار اکبری کا علمی ذوق و شوق اور اس کی بڑھتی ہوئی روانی
کھینچنے بغیر نہ رہ سکی۔ لہذا یہی وہ شیخ جمال الدین رح ہیں جن کا
ذکر اُدیر آچکا ہے۔ کہ مولانا ابوالکلام آزاد کا سلسلہ نسب
حیدر اسفلوں کے ذریعہ سے آپ تک بھی جا ملتا ہے۔ اب ان
کا ذکر ذرا آگے چلکر آپ وقت پر خلاصہ طور سے کیا جائیگا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والدِ محترم

والد کا نام مولانا خیر الدین تھا جو جوہ دراز سے اپنے بزرگانِ سلف کی پیروی کرتے ہوئے
ہندوستان میں بلکہ خاص دہلی میں مقیم تھے۔ گو اس خاندان کے بڑھاپہ
سے ہندوستان میں مقیم ہونے کے سبب اب مولانا آزاد کا آبائی وطن
دہلی کہلا یا جانے لگا تھا۔ مگر درحقیقت آپ کا خاندان حجاز کے ممتاز
خاندانوں میں شمار ہوتا ہے۔

مولانا خیر الدین کے وقت میں ہندوستان کی حالت

مولانا خیر الدین نہایت اطمینان اور آرام کی زندگی گزار رہے تھے۔

مسلم حکومت کے زیر سایہ ہر قسم کی مذہبی آزادی میسر تھی۔ ضروریات
 دنیوی میں اس قدر استغنا حاصل تھا کہ کسی کے محتاج نہ تھے۔ اور سب
 خرچوں سے بھرا ہو کر صرف عبادتِ خداوندی کو شغل قرار دیا ہوا تھا۔
 یہ وہ زمانہ تھا جبکہ ہندوستان میں تاجدارِ مغل کی آخری یادگار
 بہادر شاہ بادشاہ اپنے اسلاف کی خون بہا کر حاکم کی ہوئی وسیع و
 بسط سلطنت کے آخری سانس گن رہا تھا۔ ملک میں ہر طرف
 شور و شین اور ٹوٹ مار برپا تھی۔ انتظامِ ملکی قریب قریب
 بکڑ چکا تھا۔ جدمردیکو جھوٹا بٹرا رئیس، نواب اور باجگزار خود
 مختارانہ حیثیت پے ہوئے نفرتے تھے۔ ہر طرف ہمارمی کا دور
 دورہ تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کا وقار اب ملک کے ہر جہاں ہمت
 دن دونا رات چوگنا بڑھتا جا رہا تھا۔ حتیٰ کہ نوبت یہاں تک
 تو پہنچی کہ بہادر شاہ طغیاں بادشاہ کا حکم صرف قلعہ دہلی کی چار دیواری
 تک محدود سمجھا جانے لگا۔ اور قلعہ کی چار دیواری کے باہر
 ایسٹ انڈیا کمپنی کا حکم چلتا تھا۔ رفتہ رفتہ ملکی حالت بگڑتی
 جانے لگی۔ اور اہل ملک عنقریب کسی انقلاب کا خواب
 دیکھنے لگے۔ اولیٰین ہو چلا کہ نہ معلوم کب وہ وقت آجائے کہ ہم
 رات کو بہادر شاہی حکومت جھوڑ کر سوئیں۔ اور صبح کو اٹھیں۔ تو
 دوسری طاقت دوسرا انتظام دوسری پالیسی تخت و تاج اور ملک
 پر قابض نظر آئے۔

اس جلا علی کے نقشہ میں قریب قریب ہر متنفذ سچین نظر آتا تھا۔ مگر پھر کچھ دھاریں ضرور بندھی ہوئی تھی۔ کہ ابھی خاندانِ مغلیہ کا چراغ روشن ہے۔ خواہ شہنائی ہوں حالت ہی میں ہی۔ مگر بس اقتدار و حکومت ضرور ہے۔ خصوصاً وہ افراد جنہیں خالص طور پر بانگاہِ عالیہ میں دسترس اور ہونے چاہی۔ اور جنہیں شاہی حمایت و اعانت حاصل تھی۔ قریب قریب مطمئن نظر آتے تھے۔

چنانچہ ایسے دو رنگے دور میں مولانا خیر الدین صاحب دہلی میں موجود تھے۔ کہ اچانک ۱۸۵۷ء میں غدر رونما ہوا۔ اور ایسا قیامت آفریں منظر نگاہوں نے دیکھا کہ الاماں و الحفیظ۔

ہر طرف قتل و غارت اور لوٹ مار کا بازار گرم تھا جھپوٹے جھپوٹے شیر خوار بچے بیرحمی سے گولیوں کا نشانہ بنا دیئے گئے۔ بچورو بکیں عورتیں بے حرمتی اور ذلت کا شکار ہوئیں۔ بوڑھے اور غنیمت لوگ مٹھو کروں میں روندے جانے لگے۔ جوان اور طاقتور گرفتار کر کر کے تلوار کے گھاٹ اُتارے جانے لگے۔ مقتدر اور با اثر ہستیاں چُن چُن کر ختم کی جانے لگیں۔ مال و دولت دستِ برد سے محفوظ نہ رہ سکا۔ بازار میں بھگڑ اور لوٹ کا نقشہ ایسا جما کہ عرصہ تک یہ آگ نہ بجھ سکی۔ گلی کوچوں میں خون کی ندیاں بہنے لگیں۔ اور قلعہ دہلی باوجود ننگوڑان و جاں نثاران کی انتہائی جدوجہد کے آخر کار خالی ہو ہی گیا۔

اس نفسا نفسی کے عالم میں بشمارِ قبالِ قدر ہستیاں ختم ہو گئیں۔ اور جو بچیں وہ صرف بقائے زندگی کے سبب۔ کیونکہ قاعدہ کے تحت ہر نئی آئیواں حکومت فطرثاً اور ضرورتاً اپنی حاکمانہ پالیسی کو فوری عام کرنا چاہتی ہے۔ خواہ وہ صلح و آشتی کے ذریعہ ہو خواہ بجز واکراہ۔ اب اگر اس ملک کے لوگ دُور اندیشی اور سنجیدگی سے کام لیں۔ تو نئی پالیسی، نئی حکومت، اور اس کے نئے انتظامات و استحکامات کو نرمی اور خوشی سے منظور کر لیتے ہیں۔ اور اگر بدقسمتی سے اپنی آتش غضب اور اشتعال کو نہ دبا سکیں۔ تو سخت سے سخت منزائیں لمبی لمبی جلیں۔ اور زیادہ سنگین جرم ثابت ہونے کی صورت میں جان تک کی قربانیاں دینی پڑ جاتی ہیں۔ اور حکومت کے اربابِ حل و عقد ایسے نازک اور اہم دُور میں ذرا سے شبہ پر بھی پھانسی پر لٹکا دیتے ہیں حتیٰ بجانب ہوتے ہیں۔ کیونکہ اس وقت امن و امان قائم کرنے۔ اور اپنی حاکمانہ ہستی کا اعتراف کرانے کا فی زمانہ یہی علاج رہ گیا ہے کہ سختی سے کام لیا جائے۔ کاش وہ قومیں اور حکومتیں جن کی کتابِ سیاست میں محکوم اقوام کو قابو میں لانے کا ذریعہ صرف تلوار اور جبر ہی لکھا ہوا ہے اسلام کے ذریں احکام سے سبق لیتیں اور سیاستِ اسلامی سے اس کا جواب مانگتیں۔ تو معلوم ہو جاتا کہ اسلامی سیاست محکوم لوگوں کو نوہے کی تلوار سے مطیع و فرمانبردار کرنا نہیں سکھاتی۔

بلکہ وہ اخلاق کی غمشیر سے کسرش اور باغیوں کو سرنگوں کرنے کی رائے
 دیتی ہے۔ اور مشاہدہ نے بتایا ہے۔ اور اب تو خود غیر مسلم مدبرین
 عقلاء بھی مُعترف ہوتے جاتے ہیں کہ واقفانہ طریقہ بہتر ہی نہیں بلکہ
 بہترین طور پر کامیاب ثابت ہوتا رہا۔ اور علیٰ ہذا القیاس بلا کمی شبانہ
 کے اسی طرح کامیاب ہوتا رہیگا۔ چنانچہ یہ امر مسلم ہے کہ تلوار یا جو
 اپنی سفاکی و سرجمی کے بہت سے سر بھی جُھکا نہیں سکتی۔ اور
 اخلاق سر ہی نہیں، دلوں کو بھی مستحضر و مطیع کر لیتا ہے۔ لہذا
 یہ تعلیم بفضلہ تعالیٰ اسلام اور صرف اسلام ہی دیتا ہے۔

چنانچہ ہندوستان میں اُس وقت مذکورہ بالا واقعات کے
 ہونے ہوئے کوئی آزاد رائے اور ملک و ملت کا درد رکھنے والا
 یہ بھی گوارہ نہیں کر سکتا تھا کہ اُس کے آزاد ضمیر کی آزاد آواز کو جبراً
 یا کسی مادی لالچ کی بنا پر خرید کر غلط طور پر استعمال کیا جائے۔ لہذا اس
 کا علاج صرف یہی تھا۔ کہ جان عزیز کو لیکر یہاں سے ہجرت کر جائیں
 چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ کہ مولانا خیر الدین صاحب بھی کثیر قبر بانیوں کے بعد
 جگہ غدر کا یہ قیامت فرسارنگ کچھ کم سوچا تھا۔ تو ملک کی
 تباہی و بربادی اور عبرتناک مناظر سے دل برداشتہ ہو کر حجاز مقدس
 کی طرف چلے گئے۔ اور مکہ معظمہ میں اقامت اختیار کی

پیدائش پورے اکتیس برس بعد اسی مقدس سرزمین اور تبرک
 خاک کے ذروں میں مولانا ابوالکلام آزاد ۱۸۸۸ء

مطابق سنتِ احسن پیدا ہوئے۔

اس سے پہلے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی سوانح حیات کو ہمیں سے شروع کر دیا جائے۔ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے خاندان کے اُن برگزیدہ بزرگوں سے تعارف کرا دیا جائے جو اس خاندان کے روشن چراغ اور درخشاں ستارے علم و فضل اور معرفت و طریقت کی وجہ سے شہرت و عزت کا خراجِ حال کر چکے تھے۔ (اُن کی سنخیاں و دھیمیاں دونوں طرف کتنے ہی عقل و دانش اور تدبیر کے علاوہ رُوحانیت میں بھی سرکردہ روزگار تھے۔) تاکہ مولانا آزاد کی قدرو منزلت اور اعلیٰ شخصیت کا صحیح نقشہ نظر آ سکے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والد بزرگوار مولانا خیر الدین صاحب کی شخصیت و بزرگی اور اُن کے زمانہ سے تو آپ واقف ہو چکے ہیں۔ اب اس خاندان کے دوسرے ایسے ہی افراد سے تعارف کرایا جاتا ہے جو فخرِ خاندان ہونیکے علاوہ برگزیدہ اولیاء، علمائے شیوخ و صوفیائے کرام جیسے ممتاز درجیات حاصل کرتے ہوئے عملِ پیرا ہوتے رہے۔ اور جن کی رُوحانیت علمی استعداد کی بدولت درس و تدریس اور روحانی فیضان کا حتمہ صدیوں تک جاری رہا۔ اور مزرمِ معرفت کے نشنہ لب و لشنہ جن جس کے آبِ زلال سے مَدَنیوں تک اپنی پیاس بجھاتے

رہے۔ اور آخر میں جن کا سلسلہ مولانا ابوالکلام آزاد تک پہنچتا ہے۔

مولانا آزاد کے والد بزرگوار
مولانا ابوالکلام کی والدہ محترمہ

بزرگ اور صاحبِ طریقت شمار ہوئے تھے۔ نو دہری طرف
مولانا آزاد کی والدہ ماجدہ بھی کئی ایک جلیل القدر صوفیائے کرام
اور علامہ دہرنگوں کی اولاد ہونے کا فخر رکھتی تھیں۔ آپ
کے خاندان میں بھی کئی ایسی نادیر روزگار ہستیاں ہو گزری
ہیں جن کی ذات گرامی آج ایک زمانہ کو بجا طور پر فخر و ناز
ہے۔

آپ خود مدینہ منورہ جیسے عروسِ البلا بھی کہا جاتا ہے۔
کے ایک مشہور اور ممتاز خاندان کی ایک صاحبزادی
تھیں۔ جسے شیخ بن طاہر مدنی کہتے ہیں۔

حضرت شیخ بن طاہر مولانا آزاد
کے گویا نانا ہوتے تھے۔ ان کی

بزرگی اور قدر و منزلت کا بآسانی اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے
کہ آپ مدینہ منورہ جیسے پاک اور مقدس شہر کے منفعت تھے علاوہ ان کے
ایک لاکھ تہہ دور کے اکثر علماء و حجاز میں سے سربراہ آردہاء اور مکہ منظمہ
یا بیت اللہ شریف کے آخری مورث ہونے کا صحیح فخر حاصل تھا بلا شک

ہر دو مارج ممتاز حیثیت اشخاص ہی کا حصہ ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے دادا حضرت محمد ہادی صاحب مولانا محمد ہادی صاحب مولانا آزاد

کے حقیقی دادا اور مولانا خیر الدین کے والد تھے۔ آپ بھی دہلی کے طبقہ علماء و علماء سے تعلق رکھتے تھے۔ اور اپنے وقت کے با اثر شیخ و بزرگ قرار کئے جاتے تھے۔ دینی عزت و وقار اور جاہ و عظمت جو علمی تفصیلت کا صدقہ تھی۔ درپر ہاتھ باندھے کھڑی رہتی تھی۔

حضرت شاہ محمد افضل صاحب حضرت شاہ محمد افضل صاحب مولانا آزاد کے پردادا یعنی حضرت

محمد ہادی کے والد تھے۔ یہ بھی اپنے وقت کے ایک مجتہد عالم مجتہد، مونی باعفا اور خادم خلق اللہ گذرے ہیں جن کے فیوض و برکات سے استفادہ کر نیوالی بہت سی ہستیاں بجائے خود قصر علمی کے زریں سنگر سے مشہور ہوئی ہیں یہ سچی کہی اس خاندان کی ایک مایہ ناز ہستی تھی۔

حضرت شیخ محمد حسن صاحب حضرت شیخ محمد حسن صاحب حضرت شاہ محمد افضل کے والد تھے۔ یہ بھی

علمی تفصیلت میں ممتاز ہستی اور فیض روحانیت میں ہر دم جاری رہے۔ بے پایاں دریا کی مثال اس قابل گذرے ہیں جو کسی حالت میں بھی ترازو نہ خنک قابل نہیں۔ گو کتب سید میں ان کا نام زیادہ مشہور نہیں

تاہم بھی چونکہ یہ اس خاندان کے ایک قابلِ قدر بزرگ
ہیں۔ اس لئے ان کا ذکر کرنا بھی ضروری تھا۔

مولانا منور الدین صاحب ان کے والدِ مرحوم کے نانا مولوی
منور الدین اپنے عہد کے مشہور

استادِ علم و دہرس۔ اور سلسلہٴ درس و تدریس کے
رہبرِ کمال اور صاحبِ طریقت بزرگ تھے۔ بے شمار
مُتقَدِّین و مُریدین کا جَمْعُنا ہر وقت گردِ رہا کرتا تھا۔
اور رُوحانی فیضِ ہر دم جاری رہتا تھا۔ ان کی فضیلتِ علمی
کا کیا کہنا۔ کم از کم مجھے جیسے کم علم کے لئے تو بہت ہی مشکل ہے
کہ اس کی وضاحت کر سکوں۔ تاہم اس سے اندازہ
لگایا جاسکتا ہے۔ کہ آپ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ کے خاص شاگردوں میں سے تھے۔ اور ذی الطبع
ہونے کی وجہ سے دوسرے ہم سبق ساقیوں میں نمایاں امتیاز
رکھتے تھے۔

آپ کی قدر و منزلت اس حد سے بھی زیادہ بڑھی ہوئی
تھی۔ وہ یہ کہ آپ سلطنتِ مغلیہ کے شاہِ عالم اور اکبرِ ثانی
کے عہدِ حکومت میں آخری کینِ المدرسین یعنی وزیرِ تعلیمات
تھے۔ اس سے ظاہر ہو گیا ہو گا کہ آپ کی علمی استعداد
کس قدر بلند تھی۔

مولانا رشید الدین صاحب

مولانا منور الدین صاحب

کے والد تھے۔ آپ کے قدم دنیوی و جاہلیت غیب و روز
چوسنی اور گھر کی لونڈی تھی۔ دانش و تدبیر سیاست
اور علمی ثروت کا اندازہ اس سے لگتا ہے کہ آپ احمد شاہ
ابدالی کے عہد حکومت میں صوبہ لاہور کے قاضی القضاۃ
جیسے جلیل القدر عہدہ پر فائز تھے۔ اور انتہائی خوش اسلوبی
منصف مزاجی سے اپنی ڈیوٹی انتہائی کامیابی سے
انجام دیتے تھے۔ جس سے احمد شاہ ابدالی نے خوش ہو کر
دوسری ایک ذمہ داری بھی سپرد کر دی تھی۔ وہ یہ کہ آپ
کونائب السلطنت پنجاب کا مشیر اور معتد خاص مقرر
کر دیا گیا۔ چنانچہ یہ حقارت بھی مولانا آزاد کے خاندان کے
نامور اور قابل قدر افراد سے تھے۔ جن کی صحیح قدر و منزلت
شاہان وقت اور علماء زمانہ ہی خوب جانتے تھے۔

شیخ صدر الدین صاحب

شیخ صدر الدین صاحب

ہوتے تھے۔ آپ کی علمیت اور قابلیت کا شہرہ اتنا بلند تھا کہ
آپ افغانستان کے مشہور شہر ہرات کے مشائخ ظرفیت میں
تاریکے جاتے تھے۔ اور ان کے ہم عصر علماء و فضلاء اور صوفیاء

آپ کی دل سے رقت کرتے اور لائق تقظیم سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ محمد رضا { آپ بھی ایک بڑے پایہ کے بزرگ اور
 زبردست عالم گزرے ہیں۔ یہ تو معلوم
 نہ ہو سکا کہ آپ مولانا آزاد کی کتنی پشت اوپر تھے تاہم یہ امر تصدیق
 شدہ ہے کہ آپ بھی اسی عالم اور صوفی خاندان کے ایک چرخ ہدایت
 تھے۔ آپ کا وقت جہانگیر بادشاہ کے عہد سے گزرا ہے۔

اور آپ اوس وقت بھی ایک زبردست عالم اور صوفی باصفا
 گزرے ہیں۔

آپ کو یہ فخر حاصل ہے کہ آپ نے شاہان مغلیہ کے دو تاجداروں
 کا زمانہ پایا اور وہ دونوں تاجدار بھی کون ؟ جن کے وقت میں ہندوستان
 کے کوہ کوند سے مغلیہ شاہان و شوکت کا ڈنکہ بج رہا تھا۔ اور خاندان
 مغلیہ کا بخت پلوے عروج پر تھا۔ جبکہ یورپ تک کی بڑی بڑی
 حکومتیں مغلیہ دربار میں اپنے سفراء بھیج کر دوستی قائم کرنا باعث عزت
 خیال کرتی تھیں۔ وہ دو تاجدار خاندان مغلیہ کے زبردست اور مشہور
 بادشاہ ایک جہانگیر جس کا عدل و انصاف آج تک مشہور ہے اور
 تاریخ کے صفحات پر ہمیشہ اس طرح نمایاں رہے گا۔ اور دوسرے
 شاہجہاں صاحب قرآن تھے جس نے لال قلعہ اور جامع مسجد جیسی
 نامور روزگار اور بے مثل تعمیریں اپنے پایہ تخت دہلی میں زکریا خوجہ
 کر کے اک نہ مٹنے والی دینی سعادت ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حاصل کر لی۔

کون نہیں جانتا کہ شاہجہاں بادشاہِ مذاہن خود کتنا بڑا عالم اور ایک
صوفی صفت بادشاہ تھا۔ اب اگر وہ کسی بزرگ کے آگے زانوئے ادب
ہتھ کر کے خود کو اد کے زمرہ مریدین میں داخل کرے تو اوس بزرگ کا
درجہ امتیاز اور علمی وسعت اور اوس کے ساتھ ساتھ راہِ طریقت پر
کافی عبور کا اندازہ لگائیے چنانچہ یہ فخر بھی مولانا آزاد کے لئے کچھ کم
نہیں ہے کہ اسی شاہجہاں کو جو خود ہر طرح فاضل اہل تھا۔ مولانا آزاد
کے ایک خاندانی بزرگ حضرت شیخ محمد صاحب شرف بیت حاصل تھا
اب مولانا آزاد اور ان کے جد اعلیٰ حضرت شیخ جمال الدین کے
درمیان جو متعدد و مقتدر ہستیاں اور علماء و صدقائے عظام گزرے
ہیں ان کے نام نامی اور مختصر حالات سے آگاہی کر دی گئی ہے مگر ان
کے علاوہ بھی اور بہت سے نیک طینت و قابل احترام بزرگوں کے نام نامی
اس خاندان میں ایسے ملتے ہیں جن کی ذات گرامی سے وقتاً فوقتاً اسلام
کو خاطر خواہ فائدہ پہونچتا رہا۔ اور انھوں نے خلافتِ عامہ کی وہ خدمات
انجام دیں جنھیں ایشیاء و قربانی کا درجہ حاصل ہے۔ علاوہ انہیں سیاسیات
پر بھی کافی حصہ لیتے رہے۔ انھیں اسلاف میں کئی ایک ایسے بزرگ
بھی گزرے ہیں۔ مجاہدانہ، راست بازی اور شجاعت میں ضرب المثل
نما تھے۔ وہیں اور جن کی غیور و حق پرست ہیئتوں نے دستی
بادشاہوں کے وقار و دیدہ سے مرعوب ہو کر یہ گوارا نہ کیا کہ اپنے
ضمیر کی آواز کو قربان کر دیں بلکہ ایسے کئی ایک واقعات پر اپنی آزادی غنیمت

کو برقرار رکھنے کی خاطر اون سامان قیث کی جو شاہوں کی طرف سے فراہم
تھیں لاپت مار کر عرب جیسے ریگستانی صحراؤں میں پناہ لگزیں ہو گئے اور وہیں
عمریں گزار دیں۔

غرض ان قابل قدر ہستیوں کے تعلقات سے مولانا آزاد کی فضیلت
و بزرگی اور خاندانی وقعت نمایاں طور پر اس طرح واضح ہے کہ محض
ترین اشخاص بھی اس خداداد بزرگی اور برتری کے معترف ہونے بغیر نہیں
رہ سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آج باوجود سخت مخالفت کے بھی لوگ
یہاں گنگ ہیں اور اس خاندانی وقار و منزلت اور مولانا آزاد کی خود کی
بیانت و قابلیت کے آگے خاموش ہیں۔

یہ تو ہم پہلے ظاہر کر چکے ہیں حضرت
شیخ جمال الدین شہنشاہ اکبر اعظم
کے عہد حکومت میں ایک ملنے ہوئے
نیر دست عالم متجر اور صاحب

حضرت شیخ جمال الدین
کا دوبارہ ذکر خیر

طریقت بزرگ تھے جن کا عرف شیخ بہلول دہلوی تھا۔
اس زمانہ میں گوندستان کا پایہ تخت اگرہ تھا اور اگرہ ہی کے
قلعہ پر شہنشاہ اکبر اعظم کی رہائش تھی۔ مگر اس کے باوجود بھی تاریخی
شہر دہلی جسے اُمّ البلیٰ و کہنا چاہیے علم و فن کی مشاطہ اور عرویں عالم تھے
عظیم دینی و دنیوی کامرزی بھی مقام تھا۔ حکمت کا سب سے بڑا مخزن
زنگینی و دربارائی کامسکن۔ اور بادشاہ کے یہاں موجود نہ ہونے پر بھی

اویسی شان و شوکت کا منظر دکھانے والا مقام ہونے کا فخر صرف دہلی ہی کو میسر تھا۔ غرض اس تاریخی شہر کو وہ عروج اور وہ اقبال حاصل تھا جس کی تعریف میں کئی ضخیم کتابیں طبع ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ شیخ صاحب مذکور اسی اٹم البلاد میں آہاد تھے۔

آپ کی بزرگی اور ہر دلعزیزی کا یہ بین ثبوت ہے کہ بزرگان دین اور دنیوی جاہ و چشم کے مالک اہل دوزخ اور اکابرین سلطنت کے علاوہ خود شہنشاہ اکبر اعظم بھی آپ کی بے مثل غریبوں مثلاً علمی فضیلت و اہل فاضلہ و طریقت، قابل تحسین صداقت، اور حیرت انگیز مستقل مزاجی کا ایک دفعہ نہیں بلکہ بار بار اعتراف کر چکا تھا۔

چنانچہ آپ کی صداقت شعاری اور بے لاگ حق گوئی کا اندازہ اس سے لگا لیجئے۔ کہ شہنشاہ اکبر اعظم نے مذہبی اصطلاحات میں کچھ تبدیلیاں کرنی چاہیں جس کے سلسلہ میں سترہ دن الہی مروج کیا۔ خیر یہ تو کچھ ضرور رساں ثابت نہ ہو سکتا تھا۔ مگر دوسری چیز جس پر چند معدودے افراد پر مشتمل علماء حق کی ایک چھوٹی سی جماعت متغیر ہو گئی جس میں آپ بھی شامل تھے۔ اور اس بات کی ذرہ برابر پرداہ نہ کی کہ اس نفرت کے اظہار سے ادون کے ساتھ کیا سلوک رعا کھا جائے گا یا کیا حالات پیش آئیں گے وہ معاملہ یہ تھا کہ شہنشاہ اکبر نے خود کو باقی دین الہی، ظاہر کرنے کے جوازیں عالمان دین و مفتیان شرع متین سے فتویٰ مانگا جس پر دستخط کرنے سے آپ نے صاف انکار کر دیا۔ اور شہنشاہیت و حکومت کے جہاد و جلال

اور وہ یہ کہ کوئی پرداہ نہ کی۔

یہ ایک بہت بڑی آواز تھی جو حق کو قائم رکھنے اور غلط اٹھے ہوئے قدم کو واپس کرنے کے سلسلہ میں آپ نے پیدا کی۔ خصوصاً جبکہ کوئی بڑی تعداد علماء کی یا کوئی جماعت اہل ارادہ و فہم کی یا فوجی طاقت کا کوئی حصہ کچھ بھی شامل یا حاصل نہ تھا۔ بلکہ صرف معدودے چند افراد ہمزبان تھے۔ جو طبقہ علماء سے ہی متعلق اور آپ کے معتقدین سے تھے۔

آپ نے دین حق میں اس نئی شاخ کو درست و جائز سمجھا اور علی اللہ! اسکی تردید میں چند حملے بادشاہ کے کانوں تک اوس حالت میں پہنچا دیئے جبکہ حکومت کی ہر طاقت ہر نظام اور علماء کی ایک بڑی جماعت حتیٰ کہ سلطنت کی عالم آراء غرض تمام نقصان و سبقت کی اوس نئی کے موافق تھی مگر جب آپ نے دیکھا کہ بادشاہ پر اس انکار و دستخط اور مخالفت کا کوئی اثر نہ ہوا اور یہ فیصلہ کر لیا کہ اب بادشاہ کی مذہبی رونق میں فتور آچکا ہے تو حضرت مولانا شیخ جمال الدین عربی شیخ بہلول ترک یطین کر کے مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ اور ارادہ کر لیا کہ اب بقیہ ایام زندگی اسی مقدس سرزمین اور خدا کے گھر کے سایہ میں بسر کر دوں گا۔ مگر چند سال بعد خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاں میں حضرت شیخ صاحب سے انتہائی حسن عقیدت اور فیض طریقت حاصل تھا۔ بارادہ حج مکہ معظمہ آئے اور فریضہ حج سے فارغ ہو کر اپنے دیرینہ بزرگ سے ملاقاتی ہوئے۔

خادمانہ طور پر سلام و کلام شروع ہوا۔ حضرت شیخ جمال الدین نے
خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش سے ادراہ مشفقت دربار اکبری کے حالات
سے اور شہنشاہ اکبرؒ کی پختہ عقیدت کی خیریت دریافت کی۔ اس کے
بعد دوسری باتیں ہوئیں۔

خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش مکہ معظمہ سے حضرت شیخ جمال الدین کے
آستانہ پر کئی روز مہمان رہے مگر باوجود بسیار کوشش کے بھی حریف
مطلب بوجہ ادب زبان پر نہ آسکا۔ آخر کار ہزار دقت انتہائی عجز و کمزوری
کے پیرایہ میں وہ استیفاق بھرا مطالبہ پیش کراہی دیا جسے مرزا عزیز ایک
عرصہ سے سینہ میں دبائے ہوئے تھے۔ وہ یہ کہ آپ اس غلام کے ہمراہ
ہندوستان تشریف لے چلیں۔ مگر حضرت شیخ صاحب نے اس سفر
سے انکار کر دیا۔

مگر خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش کا اصرار بھی کچھ کم اصرار نہ تھا۔ اس
بری طرح ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے کہ حضرت شیخ صاحب کو چاروناچار
اقرار کرنا ہی پڑا۔ اور آپ مکہ معظمہ کی سرزمین کو حسرت کی نظر دینے دیکھتے ہوئے
خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش کی سہمی سے اون کے ہمراہ ہی عازم ہندوستان
ہو گئے اور دہلی میں دوبارہ آکر اقامت گزیر ہو گئے۔

مگر انیسویں صدی کے سفر آپ کا ایسا سفر ہوا جس کے بعد آپ کو مکہ معظمہ کے
مقدس زمیں پر (پہنچنے) بعد نہ ہوئی اور چند ماہ کے بعد ہی اس دنیائے فانی
سے رحلت فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون ۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب کا دوبارہ ذکر خیر

یہ ہم ادھر بتاتے ہیں کہ غدر ۱۹۵۷ء کے بعد ملک کی تباہی و بربادی اور عبرتناک مناظر سے دل برداشتہ ہو کر مولانا آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب بھی اپنے خاندان کے بعد اعلیٰ کی تقلید میں ہندوستان سے ہجرت کر کے حجاز مقدس کے بلند مرتبہ شہر مکہ معظمہ سے جا کر اقامت گزیریں ہو گئے۔ اور اس متبرک مقام پر رہتے رہتے کئی سال گزر گئے تو آپ کے علم و فضل اور کمالِ ظاہری و باطنی کی متواتر شہرت سنتے سنتے سے ہنسے سے با اثر ہو کر ٹرکی کے خوشنما بادشاہ عبدالحمید صاحب نے آپ کو بلانے کی دعوت دی چنانچہ پہلے تو آپ نے اس غدر واقعی کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا کہ میں اب گوشہ نشین ہو جائے گا ارادہ کر رہا ہوں۔ اس لیے معافی کا خواستگار ہوں مگر کبھی استیاق بھرے دل بھی مانا کرتے ہیں؟ اس پر اور زیادہ اصرار ہوا۔ جس کے بعد آپ نے اس شاہی دعوت کو قبول کر لیا اور قسطنطنیہ چلے گئے اور بوجہ شاہی مہمان ہونے کے کافی تزک و احتشام کے ساتھ قسطنطنیہ میں صرف تین سال گزارے یہ سلطان عبدالحمید دانی ٹرکی وہی سلطان ہیں جن کے کلمہ و وزراء اتنے غیر معتبر اور غدار ہی جیسی لعنت کے مستحق بنے اور انچہ و غایہ کا تلخ نتیجہ خود تو اٹھایا ہی مگر اوسکی بے پناہ آتش کے بے پناہ شعلوں سے مغرب

سلطان عبدالحمید بھی نہ بچ سکے اور انجمن یوں ہوا کہ جب اس غداری کی بنا پر اتحادیوں سے ساز باز کر کے ملک و تخت غیروں کے حوالہ کر دینے کی ٹھانی اور چند سرخ و سفید سکوں کی عوض اپنی قدیم جاں نثارانہ وفاداری کو داغ لگا دیا۔ تو اتحادیوں کے فیصلہ کے مطابق یونیٹینز کا سمرنا وغیرہ پر قبضہ ہر جتن کی صورت میں وہاں خون کی ہولی کھیلی گئی۔ لہذا یونانیوں کے اس ذلیل ظلم سے مصطفیٰ کمال پاشا اور اس کے غیور ہمراہی اپنے ملازم بھائیوں کی امداد اور شہروں کے انتقام کی غرض سے شعلہ جوالہ بکریوں سے ادھنے اور دنیا کے دیکھتے ہی دیکھتے یونان اور اس کے امدادیوں کو وہ یاوہگار سزا دی کہ تاریخ دیبا میں عمر ما اور تاریخ ترکی میں خصوصاً زین العفاظ سے لکھی گئی۔ اور انجام میں سلطان عبدالحمید خاں کو معزول ہونا پڑا۔ مگر جبروت کا ذکر اس وقت درپیش ہے اس وقت ترکی میں سلطان عبدالحمید خاں کا طوطی بول رہا تھا۔ گو مخالف جماعتیں اور جمہوریت پسند پارٹیاں پوشیدہ طور پر برابر کام کر رہی تھیں مگر فتح اور کامیابی اس وقت تک شاہی و قاری ہی کو سیر متی غرضیکہ اس شان دار اور پر شکوہ دور میں آپ نے شاہی ہمان کی طرح اقامت اختیار کی مگر بہت کم عرصہ۔

اس کی وجہ کوئی شاہی روپیہ میں تبدیل یا سیاسی جماعت نہ تھی بلکہ محض ان کی اتنا طبیعت کا تقاضا تھا۔ جو آرام و آسائش کے لئے خلق نہیں ہوتی تھی بلکہ خلق خدا کی خدمت اور فیض روحانی سے دنیا کو مستغنی کرنے کے لئے تخلیق ہوئی تھی۔

آپ اگر چاہتے تو نہایت عزت اور آرام کی زندگی اسی شاہی
 بہانی میں گزار دیتے اور لپشت ہاپشت گمے لئے خزانہ شاہی و
 الطاف خسروانہ سے اندوختہ اتنا کافی چھوڑ جائے کہ آپ کی اولاد
 سچے خود ایک بڑی ریاست کی مالک ہوتی مگر اوجھیں ریاست
 دینی کی انہیں بلکہ ریاست دینی کی دھن اور دیگی ہوئی تھی۔ چنانچہ
 کہنا پڑتا ہے کہ

قدرت مجھیں خدمتِ خلق کے لئے منتخب کر لیتی ہے اوجھیں جین
 کہاں۔ عرض بمشکل تمام تین سال کا عرصہ گزارا اس عرصہ میں اطاعت
 ملی کہ مکہ معظمہ کی ہنر زبیدہ جو عباسیہ خاندان کے خلیفہ ہارون الرشید
 کی چہیتی اور نیک ملکہ زبیدہ نے اپنے نام کی نسبت سے بڑائی
 تھی۔ مرمت طلب حالت میں ہے اور اداس کی مرمت کا اقدام کیا اور اپنے
 ذلتی اثرِ سوخ کی بنا پر بہت کم عرصہ میں گیارہ لاکھ روپیہ کی کثیر رقم
 ہنر زبیدہ کی مرمت کے لئے مہیا کر لی۔ اور مرمت کا کام خاطر خواہ انجام
 دیکر سعادت دایین اور دعائے خلق حاصل کی۔ اور کئی سال کے عرصہ میں
 اسکی مرمت سے فارغ ہو کر پھر مکہ معظمہ میں ہی مقیم ہو گئے۔ اب وہ ذات
 آبا کہ ہندوستان کی عثمان سیاست کو اپنے مدبر ہاتھوں میں لے کر
 نہایت کامیابی اور ذمہ داری کے ساتھ مخفا منے والہ نو بہال قوم
 (مولانا ابوالکلام آزاد) پیدا ہوا۔ اور ہندوستان میں مولانا
 آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب نے معتقدین و مریدین کافی تعداد

میں تھے اور اپنے کرسیمہ صفت پیر و مرشد کی جدائی میں بمقام
 دہلی چین تھے۔ نہرز بیدہ کی مرمت کے ایام دوران میں شتا تان
 نہارت و تشنہ لگان رشد و ہدایت کتنے ہی محرومن خدمت میں
 پہنچے کہ اب آپ کی جدائی بہت شاق گرد رہی ہے اس لئے
 عہد بہت وید سے مشرف ہونے کا موقعہ عطا کیجئے۔ چنانچہ آپ ان لوگوں
 کی پیہم اور متواتر درخواستوں پر سلسلہ میں پھر ہندوستان میں
 تشریف لے آئے۔ اور کلکتہ میں مستقل حکومت اختیار کی۔ آپ نے
 جیسمہ علم کے ہر دم جاری رہنے والے فیض جاریہ سے جہاں لوگوں کو
 نہ بانی دولت دینی و دنیاوی سے مالا مال کیا وہاں بہت سی کتابیں بھی
 تصنیف کے موجودہ اور آئندہ آنے والی نسلوں کے لئے کافی ذخیرہ
 فراہم کر دیا ہے جن میں وہ زیادہ مقبولیت و شہرت کی مالک ہیں جو دنیا
 مباحثات کے سلسلہ میں مصر میں شارلے ہریس اور آجنگ کتب خانوں اور
 لائبریریوں اور درس گاہوں میں محفوظ و مامون ہی نہیں بلکہ ان سے
 کافی استقلات حاصل کیے جاتے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور انکی پیدائش

مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی کر کے اس لئے مشہور ہیں کہ آپ کے خاندان کے افراد نے دہلی میں سکونت اختیار کی دہلی کی فضا میں آزادی کا سانس لیا اور دہلی میں ہی پچھلے پھولے خصوصاً مولانا ابوالکلام آزاد کا بذات خود کا کثیر زمانہ دہلی میں گزرا اور اس سے کم کلکتہ میں علاوہ ازیں آپ کا آبائی وطن بھی دہلی اسی لئے مشہور ہے۔

غالباً ہی وہ وجوہات ہیں جن کی وجہ سے آپ کو دہلوی کہا اور لکھا جاتا ہے۔ ورنہ پیدائش اور بچپن کا تمام زمانہ عرب اور عرب کے بھی ادس مقدس اور پاک شہر کی ہے جسے مکہ منظمہ کہتے ہیں۔ ادس شخص کی خوش قسمتی اور نیک سنجی اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ ادس پیدائش ادس شہر میں ہو جس کے ساتھ تمام مسلمانان عالم کو خواہ وہ کسی طبقہ، کسی گروہ، اور کسی فرقہ سے تعلق رکھتے ہوں۔ قلبی محبت اور روحانی لگاؤ ہے۔ جس نے دنیا میں آکر پہلا سانس لیا وہ ادس پاکیزہ فضا میں جس میں ہمارے آقا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے پرورش پائی تھی۔

جس نے انکھیں کھول کر اس خطہ زمین کو دیکھا جو آقائے نامدار کے قدم
 میمنت از دم سے ایک دود و زہنیں دو چار برس نہیں بلکہ عمر کے آخری حصہ
 تک ہمیں آپ نے زندگی کا ہر مرحلہ طے کیا ہو۔ شرفیابی حاصل کیگی ہو جس نے
 اوس مقام کے سیاست و مذہبیت میں نشوونما پائی ہو۔ جو خالص عربی سیاست
 اور صحیح مذہبیت کا مرکز ہو۔ جو چین میں اون سنگ ریزوں سے کھیلنا ہو جو
 حضور اکرم رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹھوکر میں کھلنے کا شرف
 پائے ہوئے ہوں۔ اور جس نے کا اور نہیں لباس وہ رہا ہو جس میں
 ہمارے آقا محمد رسول اللہ ملبوس رہا کرتے تھے۔ غرضیکہ ایسی خوش بختی
 کو جتنا سراہا جائے اور اوسکی ثمت پر جتنا رشک کیا جائے کم ہے۔
 غرضیکہ خداے قدوس کے پاس گھر کے سایہ میں آپ کی پیدائش ہوئی
 اور چین مکہ منظمہ اور مدینہ منورہ جیسے مقامات مقدسہ میں بسر ہوا۔
 تاریخ تو معلوم نہ ہو سکی مگر ماہ ستمبر ۱۸۸۷ء مطابق فدا الحجہ ۱۲۵۵
 کی پیدائش معلوم ہوئی ہے۔ اور جو دولت بھی ہے۔ چنانچہ اس سنہ
 پیدائش کی رود سے اسوقت جبکہ راقم الحروف اپریل ۱۸۸۷ء میں سوانح حیات
 مولانا ابوالکلام آزاد جیسی اہم چیز کو احاطہ تحریر میں لانے کی جرأت
 نہ کر رہا ہے آپ کی عمر پچاس سال اور قریب آٹھ ماہ کے ہوئی ہے جبکہ
 میراں ہوا آپ خدا کے فضل سے اپنے خاندانی احترام و تقدیس کو جو مسلسل کئی صدیوں
 مسلمانوں سے چلا آتا ہے اپنے آبا و اجداد کی طرح برقرار رکھتے ہوئے اپنی عمر عزیزہ
 شایستگی کا کافی حصہ صحیح رہنمائی میں صرف کر چکے ہیں۔

جم
خیا
حلیہ

صفا

کریہ

تختہ

گماہ

میرے

اور طبیع

انجام د

نہ

میراں ہوا

مہمانی

تسارین

اب سوال یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ خاندانی مبارک حالات کب سے
 ہوئے جبکہ آپ کو اپنے والدین سے سوائے بے وث خدمت خلق کر نیکی
 دوسری چیز ملی ہو۔ وہ لوگ جنہوں نے اپنی سیاست کی باگ ڈور ادا کی
 ہاتھیں دیدیے اور اسپر آنکھ بند کر کے بلا کسی حیل و حجت کے آخری منزل
 تک عمل کرتے رہنے کا یقینی اور حتمی فیصلہ کر لیا ہو۔ مبارکباد کے مستحق نہیں ہیں؟
 اور کیا ادا کی سیاست و مذہبیت قابل تحسین نہیں جو مکہ معظمہ
 خصوصاً مدینہ منورہ کی پاکیزہ فضا میں پرورش پائے ہوئے دل و دماغ
 سے نکالتی سیاست اور بیت اللہ شریف و مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
 میں اللہ اکبر کہنے والی زبان سے رشاد و ہدایت حاصل کرتے ہوں؟
 مولانا ابوالکلام آزاد کا اصل نام محی الدین احمد
 ہے گو آبائی بلن دہلی ہے مگر خود کی پیدائش
 جہانگیرہ خاں مکہ معظمہ میں ہوئی ہے اس لیے
 اس لیے آپ عربی کہلانے کے بھی

مولانا ابوالکلام آزاد
 اور انکی ابتدائی درس گاہ

مستحق ہیں۔ آپ کے والد ماجد آپ کو بجائے اس نام کے فیروز بخت
 بھی کہا کرتے تھے۔ جو دراصل آپ کا تاریخی نام ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کا پیدائشی مقام بقی ہے سنہ ۱۲۷۵ھ فوج
 تو مفصل طور پر معلوم ہو چکے اب آپ کا نام دیگر بچپن کے حالات سے
 روٹا کلاتے ہیں۔

آپ کا خاندانی اور اصل نام محی الدین احمد ہے مگر کتب سپرد اور دیگر

ذرائع معلومات آپ کا آبائی وطن دہلی بتاتے ہیں اور یہ درست بھی ہے مگر آپ بذات خود میری رائے کے نزدیک مکہ معظمہ میں پیدائش کے سبب عربی کھلانے کے بھی سخت ہیں۔ آپ کے والد بزرگوار آپ کی فحی الدین کی بھانجے اکثر فرزند بخت بھی کہا کرتے تھے جو دراصل آپ کا تاریخی نام ہے چونکہ آپ کی پیدائش ۱۳۵۵ ہجری میں ہوئی ہے اس لیے بحساب بجد فرزند بخت کے اعداد ۱۳۰۵ بنتے ہیں +

آپ کے سب سے پہلے معلم آپ کے والد صاحب

مولانا خیر الدین ہی تھے۔ اور انھیں نے اپنے

اس ہر ہمارے فرزند کو ابتدائی تعلیم سے فیضیلا

کیا۔ جن کی شاگردی میں رہ کر پہلے ابتدائی

ابتدائی تعلیم اور اس کی

حیرت انگیز انتہا

تعلیم حاصل کی اور قرآن پاک نامور پڑھ چکے کے بعد اس ابتدائی تعلیم کا

دوسرا دور شروع ہوا یعنی اوس کے بعد علم القرآن و علم الحدیث اور فقہ

میر و فلسفہ علم منقول و منقول کا سلسلہ دار مطالعہ شروع کیا اور خلافت

اور قیاس بہت ہی کم عرصہ میں تمام علوم دینیہ و ابتدائی چیزوں پر خاطر خواہ

اجتہاد کامیابی حاصل کی۔ جسے آپ کے والد بزرگوار نے بھی جان علوم کے بار بار اور

زیر نجات دلانا کڑا دیکھ جانے والے خود ہی معلوم تھے اپنے ہم ہمارے

میرزا فرزند کی اس شان دار کامیابی اور پہلا ہی مرحلہ اس خوبی سے طے کر لینے

مہربانی رہتا ہے زیادہ سرور و شادیاں ہونے۔

چونکہ بچے کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہی اوسکی آئندہ زندگی کے چھا

یا برا ہونے کی ذمہ دار ہوتی ہے اور اسی نصاب کی تعلیم آئندہ تمام تر علوم
و اخلاق اور تمدن کا سنگ بنیاد مانی جاتی ہے۔ لہذا مولانا آزاد کی قابل قدر
اور قابل رشک علمی قابلیت و ذہنیت اور بلند پایہ اخلاق و تمدن اس
امر کے بین ثبوت ہیں کہ آپ کے والد بزرگوار کی ابتدائی تعلیمی خیال اور قیاس
سے بھی زیادہ کامیاب ثابت ہوئی۔

آپ کے والد بزرگوار نے صرف اپنے اس دلہند و جگر پارہ ہی کو
اپنے فیض جاریہ سے فیضیاب نہیں کیا بلکہ شب و روز غربی و محنت و فہم
کے ساتھ ہی تعلیم حاصل کرتے تھے جو اعلیٰ پایہ کی درس گاہ
تعلیم کا بہت بڑا مرکز مشہور تھی یہ درس گاہ کوئی
باقاعہ نہ تھی، بلکہ، یا سکول کی طرز پر علیحدہ قائم نہ تھی بلکہ
یہ فخر بھی آپ کے رہائشی مکان ہی کو حاصل تھا۔ جس میں آپ نے
دس و تدریس کا سلسلہ قائم کیا ہوا تھا۔

جب آپ کے والد بزرگوار نے دیکھا کہ احمد (ابا کلام آزاد) ابتدائی
تعلیم بخوبی حاصل کر کے اس قابل ہو گیا ہے کہ اسے کسی باقاعدہ
درس گاہ میں داخل کیا جائے تو آپ نے انھیں قاہرہ کی مشہور و مستند
عالم یونیورسٹی میں داخل کر دیا۔

چونکہ قدرت کو اس نادر و نادر گار بچہ سے چھٹی عمر میں ہی بڑے
بڑے کام لینے تھے اس لیے دماغ اتنا ذکی و ذہین عطا کیا کہ ۴ سال
کی عمر میں ہی علوم مشرقی کا تمام نصاب پڑھا کر لیا اور ایک جید عالم بن کر

۴۴ سال ہی کی عمر میں دنیا کے سامنے آ گئے۔ یہی نہیں کہ حصول تعلیم کے بعد ایک فایز تحصیل طالب علم ہی مانے گئے بلکہ خدا داد قابلیت و ذہانت کی بناء پر حاصل کردہ تعلیم پر اس طرح مبہر حاصل کیا تھا اور اتنی استعداد پیدا کر لی کہ اسی جامعہ اذہر میں جس میں آپ چند روز پہلے ایک ابتدائی طالب علم کی حیثیت سے داخل ہوئے تھے آپ کو مختلف مضامین پڑھانے پر معلم کے درجہ پر مامور کر دیا گیا۔

اس چھوٹی سی عمر میں علمی، تحریر کا یہ علم تھا کہ یونیورسٹی کے کہنے مشق اور پرائے استاد بھی آپ کی علمی ذہانت و ذکاوت اور تیز فہمی پر حیران رہ جاتے تھے اور لوگوں کا ذہن خود بخود منظور کرتا تھا کہ یہی وہ شخص ہے جو ہر اس ذمہ داری سے سرخسود اور عہدہ برآ ہر کتاب ہے جو اعلیٰ پایہ کا عزم و استقلال اور دیانت عقل و تدبیر کی رہین منت ہو۔

یہ تو ظاہر کیا جا چکا ہے کہ آپ کا خاندان اور

الغلاب ذہنی

آپ کے خاندان کی ہدایات مذہبی قدامت پسندی میں ضرب الشل اور شہرہ آفاق تھیں، اور اس قدامت پسندی پر اعتقاد اس سختی کے ساتھ عمل تھا کہ کسی ایک معمولی سے معمولی مسئلہ میں بھی خواہ وہ شرعی احکام کے تحت قائم چلا آتا ہے۔ خواہ رواج کے طور پر تاجاں ہے ایک منٹ کے لئے بھی اس میں ترمیم و تنسیخ کے لئے کوئی تیار نہ تھا۔

مگر یہ تو فطرت ہی آزاد لے کر آئے تھے پھر بھلا رواج کے تحت مستقل قوانین کی پابندی کیونکر گوارا کرتے؟ لہذا آپ نے لوں پرانے دیکھے

نہ ایسے نکات پر جن کی رسم و رواج کے تحت صورت مسخ ہر چکی تھی اور ذہانت
 رتی کا بھوت اسی دھڑے پر اندھا دھند چلنے اور باعقل کی کسوٹی اور شریعت
 کی میزان پر جانچنے اور حقیقت پر محبور کر رہا تھا اپنے حق پسند مخیر کی آواز کو
 قربانی کرنا گوارا نہ کیا اور حساس حقیقت شناس طبیعت کے تقاضہ پر زندگی
 کے ہر پہلو کا نئے سرے سے جائزہ اور امتحان لینا شروع کر دیا۔ اور اس
 جانچ و پڑتال اور تحقیق و تدقیق میں اپنے ایمان کی روشنی اور قرآن و حدیث
 کے ٹکڑوں احکام سے امداد لیتے رہے۔ چنانچہ اب آپ کی زندگی کا وہ
 حصہ جو زمانہ شباب کہلاتا ہے اس جستجوئے حق میں شروع ہوا۔

اس انقلاب ذہنی کی پہلی جھلک آپ کی خود نوشتہ سوانح عمری
 ”تذکرہ“ میں ملتی ہے۔ یہ کتاب بھی دیکھنے سے ہی تعلق رکھتی ہے حقیقت
 میں مصنف نے کونہ میں دریا کو بند کر دیا ہے ”تذکرہ“ ذہن میں رفتہ رفتہ
 کافی مواد اکٹھا ہو جانے کے بعد اس وقت وجود میں آئی جبکہ آپ ۱۹۱۹ء
 میں اخباری کالموں کے ذریعہ آزاد خیالی کے اظہار پر ۳۰ برس کی عمر میں بمقام
 راجپوتی نظر بند کئے گئے۔ اور اس نظر بندی کے دوران ہی میں ”تذکرہ“
 کا وجود عمل میں آیا۔ انشاء اللہ اس نظر بندی اور اس سے ربانی کا خلاصہ
 اپنے مرقعہ پر آگے آئے گا۔

آپ کے بے بہا اور زرین خیالات کا بورا اندازہ تو ”تذکرہ“ کے
 مطالعہ سے ہی لگایا جاسکتا ہے مگر ذیل کا ایک ٹکڑہ بھی آپ کے خیالات
 کی کافی ترجمانی کر رہا ہے۔ آپ ایک حکم فرماتے ہیں کہ:-

”میرے لئے ناممکن ہے کہ میں کسی بات پر
یقین لے آؤں جب تک میں اسے اپنی
عقل کی کسوٹی پر نئے سرے سے پرکھ

نہ لوں ۱۱

مذکورہ بالا فقرہ میں مذہبی یا سیاسی، یا زندگی کے دیگر شعبہ جات میں
سے کسی ایک شعبہ کی کوئی تخصیص ظاہر نہیں ہوتی ہے بلکہ ظاہر ہے کہ زندگی
سے متعلق ہر شعبہ دہرا رہ کی طرف اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہر شعبہ میں
کافی عرصہ تک ایک متجسسانہ حیثیت سے اسلام پر غور کیا گیا ہے۔
مگر چونکہ ورثہ میں لادہرایت پانے کے علاوہ دلائل کی کمی تھی
چڑھایا ہوا نہ تھا اس لیے کچھ ہی عرصہ بعد اسلامی کتب اور اذکار و
تعلیم کے گہرے مطالعہ سے اسلامی تعلیم کی بنیادی حقیقت اور اداسگی
بے لا لگ دے پردہ صداقت آپ پر روشن ہو گئی اور پھر ایسی روشنی
ہوئی کہ اداسگی روشنی میں خود ہی رہ رہا بیت پر گامزن نہ ہو۔ بلکہ اپنے
مذہبی اور اسلامی بھائیوں، حتیٰ کہ ہمسایہ قوموں کو بھی اس روشنی سے
بہرہ اندوز ہونے کا موقعہ دیا، جس کا ثبوت مولانا کا موجودہ ردیہ اور خیر ہے
جس کی تشریح یہ ہے کہ مسلمان آزاد پیدا کیا گیا ہے اس کی فطرت اس کا
مذہب اس کی معاشرت اور اس کا تمدن غرض سب کچھ آزادی کے سنگ بنیاد
پر قائم ہیں۔ اور اسی آزادی کے علمبردار ہونے کا فخر آج مولانا ابوالکلام آزاد
کو بھی اسی طرح حاصل ہے جس طرح موجودہ وقت کی چند اور دیگر مقتدر متحرک

ہستیوں کو بلکہ بعض وجوہ کی بناء پر اور خاص خاص صورت حالات میں آپ دوسرے سے ہوتے بھی ہیں۔

مذاکاشک ہے کہ مولانا آزاد نے اپنے خاندانی احترام و تقدیس کو اپنے آباء اجداد کی طرح برقرار رکھا ہے۔ اور آپ کی دلی آرزو بھی یہی ہے کہ زندگی کے آخری سانس تک بزرگان سلف اور بلند پایہ دانشور کے طریق کار پر کاربند اور حق و صداقت پر پورے خلوص سے گامزن رہا جائے۔

یہاں ضروری تھا کہ آپ کے زمانہ شباب کے کچھ مفصل حالات اور تفصیل علم کے ضمنی واقعات بیان کئے جاتے جس سے اس کتاب کی شان صحیح معنوں میں اور بھی زیادہ دقیق

مولانا ابوالکلام آزاد کا معنفوان شباب

ہر جاتی اور صرف شان ہی دو بلا نہ ہوتی بلکہ اس کمی سے جو بزرگ دست خانی رنگتی ہے وہ بھی بدرجہ اتم پوری ہر جاتی۔ مگر انوس باوجود کوشش کے بھی کوئی نواذ ایسا مراد فرما ہم نہ ہو سکا کہ اس خلا کو پُر کیا جاتا۔

وہی مولانا ابوالکلام آزاد کی خود نوشت کتاب ”تذکرہ“، تو اس سے بھی یہ پیاس نہ بجھ سکی اور راقم الحروف اور اس کے سابقہ ساتھیہ ناچینہ ہدیہ روائج حیات مولانا آزاد“ اس مقام پر شمع دہن ہی رہے۔

ہاں اگر تذکرہ ”کا دوسرا حصہ عدم اشاعت کی دلدل میں پھنس کر نہ رہ جاتا تو ممکن تھا کہ اس سر اظہار افوس کا موقع نہ آتا۔

ایک موقع پر مولانا ابوالکلام ارشاد فرماتے ہیں کہ انھوں نے سرستان

زندگی میں اُن اعلیٰ مقاصد کو اپنا مطمح نظر بنالیا محتاجین کی تحصیل انسان کے دل میں سیلاب کی سی یتبانی پیدا کر دیتی ہے۔ اور جن کو حاصل کرنے کے لیے انسان سراپا آرزو ہو کر ہمیشہ کوشش کرتا رہتا ہے۔

مولانا ابراہیم الکلام آزاد کے جو کچھ بھی واقعات و حالات اور ادب سے واقفیت بہم پہنچ سکی ہے اس سے اندازہ لگاتے ہوئے ادب پر مجاہد دور میں آپ کی قومی مخلصانہ سچی خدمت جو آج ہمارے سامنے ہے اس سے امداد لیتے ہوئے یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ آپ کے مذکورہ بالا ارشاد کا مطلب جس میں آپ نے ایک خاص قسم کے اعلیٰ مقاصد کو اپنا مطمح نظر بنالینا بتایا ہے سوائے قومی درد کے اور اس درد سے متاثر ہو کر ڈوبتی ہوئی قوم کو ادب بھار کر ساحل مقصود تک لے آئیں اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ کیونکہ بعد کے بے شمار واقعات اور کارگزاریاں اور اک خاص طرز پر اپنی زندگی کو قوم کے لئے وقف کر دینا یہ سب باتیں اس خیال کو یقین کے درجہ تک پہنچا رہی ہیں۔ یقیناً آپ کی یہ آرزو صرف قوم کو سیاسی ادب سے نکال کر عروج کی بلندیوں تک لے جانا ہی تھی۔ مگر افسوس آپ کو اپنے اس نظریہ سے شباب کی آخری منزل تک تو کافی جدوجہد کے بعد بھی سیاسی نصیب نہ ہوئی۔ اور صبح جوانی میں دوسرے کی گہرائیوں میں جو منزل مقصود یا انتہائے سفر نظر آ رہا تھا شام جوانی پر بھی اتنا ہی مسافت معلوم ہو رہی تھی ادب اچید کی کوئی شمع بھی ایسی نہ تھی جس کی امداد سے یہ تاریک راہ دوسری صبح سے قبل طے ہو جاتی۔

غرض حب آپ کی زندگی کا وہ حصہ جو بچپن اور لڑکپن کا زمانہ کہلاتا ہے سلسلہٴ حصولِ تعلیم حجاز مصر میں گزر چکا تو شباب کے پہلے زمین میں قدم رکھا اور یہیں سے آپ کو وہ اس احساس پیدا ہوا جس کا ذکر آپ کے خود کے مقولہ سے بیان کیا ہے۔ اس کے بعد بتدیج زمانہٴ شباب کے پیرایہ یا بزمِ شباب کی سیر حیاں طے کرنے لگے حتیٰ کہ اس زمین کا درمیانی حصہ اور پھر آخری مد بھی آگئی۔ یعنی اب آپ عنفوانِ شباب کا سارا زمانہ اسیدن کے گھوڑے دداتے حسرتوں کو بار آورہ مرنے کے خواب دیکھتے اور قوم کے ادا بار و عروج پر بے شمار خیالی قلعے تعمیر و مسمار کرتے تیس سال کی عمر میں پہونچے جسے پیری کا دروازہ کہنا چاہیے۔ (جبکہ آپ مقامِ ربیجی میں قوی خدمت بذریعہ اخبارات انجلم دینے کے سلسلہ میں نظر بند کئے گئے لہذا معنوں کا تسلسل کے تحت آگے چل کر یہ واقعہ بھی اپنی جگہ بیان کیا جائے گا)

ہاں تو یہ زمانہ یعنی زمانہٴ شباب آپ کا درمقصود نہ پانے کی کلفتوں کی بنا پر انتہائی کرب و بے چینی سے گزرا۔ یہی وہ زمانہ ہے جس میں آپ نے قوی فلاح و بہبودی کے لئے جان بہم توڑ کر ششیں اور بڑی بڑی قربانیاں دے کر اپنی بے پرواہ اور ڈوبتی ہوئی قوم کی توجہ اپنی طرف مبذول کر لی۔ اور آخر کار قوم نے سمجھ لیا کہ حقیقتاً ہمارے سیاسی سیرہ کو ساحلِ مقصود پر کامیابی سے لگا دینے والے ہر شیار اور دروند مند فلاح یہی ہے جو خطرناک اور تباہ کن مروجوں میں اپنی جان کی پرواہ نہ کرتا ہو۔

برابر ہاتھ پیر مارنا چلا کر ہے۔ چنانچہ انھیں کوششوں اور قربانیوں کا
کچھ خلاصہ جو آپ نے بیس سال کی عمر تک قوم کے سلسلے پیش کیا
جاتا ہے۔

آپ کے شباب کی تفصیلات

جب آپ قوم کے ادا بے عرض
کے سلسلہ میں بے شمار خیالی

کشمکش کر چکے اور کامیابی کی کوئی صورت نہ پیدا ہوئی تو حسرتناک نگاہیں
قدرت کے فیاض دست کرم کی طرف متوجہ ہوئیں جس کے نتیجہ میں آپ نے
معلوم کر لیا کہ دل کبھی نہ ختم ہونے والی خاموشیوں اور متنازع فحشاء ہے اس
کے بعد مشیت الہی اس طرح پوری ہوئی کہ مولانا آزاد کا ہاتھ توفیق الہی
سے ناگہاں پکڑا اور عشق و محبت کی شاہراہ پر لا چھوڑا۔

اس مقام کو اول اول تو ہر انسان کی طرح آپ نے بھی حیرت و استعجاب
کی نظروں سے دیکھا اور آگے بڑھنے کے ولے دل میں پیدا ہوئے اور اس کے
جب ذرا حیرت کم اور دلوں میں استحکام دیا دتی ہوئی تو آپ نے بسم اللہ مجرب
و مرنہا کہہ کر اس منزل عشق و حقیقت میں قدم رکھ ہی دیا۔

راستہ کی نہ برداشت نہ ہونے والی تکالیف کو سر پر لینے اور گونا گوں
رکاوٹوں کا مردانہ وار مقابلہ کرتے اسی عشق و حقیقت کی اداس آخری منزل
سے پہنچے۔ جہاں متاع درد اور جنس جان سپاری کے علاوہ کسی اور شے
کو مقبولیت نہیں ہو سکتی۔

کچھ ایام گزشتہ اور اس منزل تک پہنچتے ہی جو باد یہ پھیلی گئی پوری

ادس سے حاصل شدہ تجربات سے مدد ملی۔ ادھر پھر تائید لینے کے حصول
بڑھایا جن کی وجہ سے مولانا آزاد ادس مقصد عالی تک پہنچ گئے جس کی
کاربرائی کے لئے کارساز حقیقی نے آپ کو خلق کیا تھا۔

عشق و محبت کے میدان میں یہ کام فرسائی جو وقت اپنی منزل تک
رسائی حاصل کر رہی تھی یہ وہ وقت جبکہ آپ تحصیل علم سے مکمل طور پر فرات
مائل کر کے جامع انہر مصر سے ہندوستان تشریف لے آئے تھے۔
ہندوستان آکر آپ نے ایک ساحل مشہور کلکتہ شہر میں اقامت
اختیار کی۔ اور اپنے درد مندوں کے خون سے اس شجر کو ہمدردی تو کم کو
سینچنا شروع کیا جو انھیں اپنے خاندان کے متعدد بزرگوں سے ورثہ میں
پہنچا تھا۔ اور جسے آپ جامع انہر میں برابر پرورش کرتے رہے تھے۔

یہ تو معلوم ہو چکا کہ

ادبی لائن میں پہلا اور شاندار قدم

کی عمر میں فارغ التحصیل ہو کر ایک امتیازی درجہ عالمانہ حاصل کر لیا
تھا۔ لہذا علم دوست طبیعت ہونے کی وجہ سے بہت جلد ادبی اقدار
نمایاں ہو گئے۔ یعنی ۱۵ سال کی عمر سے آپ کی ادبی زندگی کا دور شروع
ہو گیا۔

سب سے پہلے آپ نے ایک ماہوار جریدہ ”در لسان الصدق“ نام
سے جاری کیا۔ جس میں ابی، اخلاقی، تمدنی، اور معاشرتی جو اہر پارے
اس دریا دلی سے کھینچے اور نثرانے شروع کئے کہ مولانا الطاف حسین حنا

حالی رحمۃ اللہ علیہ جیسی برگزیدہ - اور مافی ہوتی ہستی سے جمیں آسمان علم کا
روشن ستارہ اپنا بھی ناکافی ہے اور جن کی علیت و قابلیت کا ڈنک
ادسوت در در در سج رہا تھا داد لیے بغیر نہ رہے ۔

مولانا حالی صاحب
مولانا آزاد سے
۱۹۰۴ء عید طاق

مولانا آزاد مولانا حالی کی نظر میں

ہوئے - تو مولانا حالی صاحب کو یہ یقین ہی نہیں تھا کہ ۱۶ سال کا لڑکا
”لسان الصدق“ جیسے بلند پایہ اور فصیح و بلیغ اخبار کا ایڈیٹر ہو سکتا ہے
لیکن جب دہ بدو گفتگو اور تبادلہ خیالات کا موقع آیا تو مولانا آزاد
کی برق صفت تقریر اور معانی خیز بیان اور عالمانہ طرز گفتگو نے مولانا
حالی کو مان لینا پڑا کہ وہ گراں بہا موتی اور قیمتی جواہر ریزے جو الفاظ
کی شکل میں ”لسان الصدق“ کے صفحات پر میں دیکھتا رہا ہوں یقیناً اسی
مجلد ادب کی پیداوار ہیں۔

یہ یقین ہو جانے کے باوجود مولانا حالی علمی اور عمری کمال بزرگی کے
باوجود مولانا آزاد کے کمال علمی کے عمر بھر مداح و معترف ہی نہیں رہے
بلکہ ہمیشہ اپنے ہمپایہ قدر و منزلت اور وقار و منزلت کا مستحق سمجھتے رہے ۔

مولانا شبلی نعمانی
رحمۃ اللہ علیہ کی

مولانا ابوالکلام آزاد مولانا شبلی کی نظر میں

بلند شخصیت اور بزرگانہ علیت سے کون واقف نہیں آپ کا زمانہ اور مولانا حالیؒ

کا زمانہ ایک تھا۔

گویا اس وقت افق علم کے یہی دو درختندہ ستارے اپنی منوسے
ادب تاریکی کو پاک کر رہے تھے جو سیاست اسلامی پر غلاف
درغلاف کی شکل میں چھانی ہوئی تھی۔ کہ خوشی فشتی سے تیسرا روشن ستارا
اور طلوع ہو گیا یعنی مولانا آزاد۔ چنانچہ مولانا آزاد کے وجود موعود کو یہ
ہر دو بزرگ غنیمت سمجھتے رہے اور خوش تھے کہ ہمارا ہاتھ بٹل نہ لاقدرت
نے ایک اور بھیج دیا۔

مولانا آزاد نے ۴۱ سال کی عمر میں ہی مولانا شبلی سے خط و کتابت
شروع کر دی تھی اور کہنے تجربہ کاری و علمی سچہ کاری سے اتقہاس علم و تصوف
کر رہے تھے۔ اور ساتھ ساتھ مد لسان الصدق " جیسے کٹوس اور بلند معیار
پر چہ کی اینڈیٹری انجام دیتے ہوئے اپنے انتہائی مصروف وقت کا کچھ حصہ
نکال کر لاہور کے مشہور رسالہ "مخزن" کے لیے مضامین بھی لکھ کر بھیجتے رہے

مولانا شبلی اور مولانا آزاد کا ایک لطیفہ

قاعدہ ہے کہ جب تک کہ دو
اشخاص صرف خط و کتابت
ہی کے ذریعہ تبادلہ خیالات کرتے رہیں اور بالموافقہ گفتگو کا موقع نہ پیدا
ہو اس وقت تک تحریر ہی سے کاتب کے اخلاق و حیلت اور علمی وسعت
کا اندازہ لگایا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں تصویر کاتب کی ایک فرضی تصویر
بھی خواہ مخواہ قائم ہو جاتی ہے جس کی عمر، خرد خال، اور قد و قامت سب
کچھ صرف تصور ہی کی ترجمانی پر مقرر ہو کر ذہن میں ایک خاکہ قائم ہو جاتا ہے۔

اور وہ اوسوقت تک زائل نہیں ہوتا جب تک کہ کاتب مجسم رو برو داخلے
چنانچہ یہی صورت یہاں بھی قائم تھی۔

مولانا شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا آزاد کو پہلے کبھی دیکھا نہ تھا صرف
خط و کتابت جاری تھی۔ لہذا مولانا آزاد کی فضل و کمال سے بھری ہوئی
ٹھوس تحریر اور بزرگانہ و عالمانہ خیالات اور سچے کاری کی جھلک لے کر
انداز بیان نے مولانا شبلی کے ذہن میں مولانا آزاد کی جو تصویر یا خاکہ قائم
کیا وہ ایک بزرگانہ اور محرانہ تھا وہ سمجھے ہوئے تھے کہ مولانا آزاد کوئی سحر
بزرگ ہیں جو کہنہ مشقی اور تجربہ کاری میں ضرب المثل ہیں۔

مگر جب مولانا آزاد مولانا شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے بمبئی میں ملتے ہوئے
میں بمبئی میں ملے تو یہ لطیفہ ظہور میں آیا۔

مولانا شبلی سمجھے کہ یہ مولانا آزاد صاحبزادے ہیں اس لیے فرمایا کہ
”آپ کے والد بزرگوار مولانا آزاد کے علم فضل اور کمال کے کیا کہنے ہیں،
میں اپنے پاس وہ الفاظ نہیں پاتا جن سے انکی تعریف کر سکوں، واقعی
قابل احترام بزرگ ہیں،“ وغیرہ وغیرہ۔

مگر جب مولانا شبلی کو بتایا گیا کہ مولانا آزاد یہ خود ہی ہیں جو آپ کے
سنے ۱۵ سال کی عمر میں کھڑے ہیں تو آپ کے تعجب و حیرت کی انتہا نہ
رہی اور ساتھ ہی خوشی و مسرت کا دریا بہا لہریں لینے لگا اور خدا کا شکر ادا کیا
کہ وہ ایسی ایسی نادارالوجہ دستیاں پیدا کرتا ہے جنکے طفل کا زمانہ بھی لے
ہوتے ہیں کہ لوگ دنگ رہ جاتے ہیں۔

علامہ ازیں ملک و قوم کے بے شمار قدردان اصحاب آپ کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے اور جدھر نکل جائے۔ آپ کے معترف آپ کو ہاتھوں ہاتھ لیتے۔ اور حقیقت میں جس عزت کے مستحق تھے اوس سے زیادہ کی جاتی۔
یونہی آپ کی علمی قابلیت کا معترف ایک زمانہ تھا مگر صحیح معنوں میں اعتراف علم دوست اصحاب ہی کر سکتے تھے۔ چنانچہ منجملہ بہت سے ایسے اصحاب کے ایک نواب محسن الملک بھی تھے جو مولانا نے آزاد کو ہمیشہ ”خود سال مگر علم میں بختہ کار“ کے الفاظ سے مخاطب کرتے تھے۔

ہندوستانی مسلمانوں کی سیاست انیسویں صدی کی ابتدا میں

یہ زمانہ انیسویں صدی کا ابتدائی زمانہ تھا اوس وقت کے مسلمانوں کی سیاست کا نقشہ عجیب مایوس کن تھا۔

سر سید احمد صاحب اور اوان کے تخیال بزرگوں کی ان تھک کر ششوں سے علی گڑھ کالج وجود میں آچکا تھا اور اس چہار دیواری کے مسلمانان ہند کے بچے اعلیٰ پیمانہ تک انگریزی تعلیم حاصل کر کے نکلتے تھے اور اس کالج کے قیام کا اصلی منشا یعنی انگریزی دفاتر میں اعلیٰ ملازمتیں حاصل کرتے تھے۔
انصافاً کہنا پڑتا ہے کہ آج جو انگریزی حکومت کے ہر چھوٹے سے چھوٹے ادارہ سے لے کر بڑے سے بڑے محکمہ تک بلند پایہ اور ذمہ دار ملازمین

اور دہرائیں تک جیسے اعلیٰ مراتب مسلمانوں کو حاصل ہیں جھوٹی بڑی ریاستوں کے وزیرِ عظم اور بڑے دیکھا دیس سرِ غرضیکہ دینی وجاہت و اقتدار کا صحیح معیار جو مسلمانوں کو میسر ہے یہ سب کچھ مولانا سر سید احمد علی علی گڑھ کالج ہی کا صدقہ ہے۔ ورنہ اگر مسلمان آج بھی اسی خام خیالی اور غلط اعتقادی میں پڑے رہتے تو یقیناً بہت جلد یہ ایسی پستی میں جا گرتے جس سے نکلتا شاید ناممکن ہو جاتا۔

آفرین اور ہزار آفرین ہے سر سید احمد کی ہمتی کو جس نے ایسے نازک اور مخالف وقت میں اس کالج کی بنیاد قائم کی جبکہ مسلمان انگریزی تعلیم کو حاصل کر کے کفر کے درجہ تک سمجھتے تھے۔ گویا اوسوقت کے مسلمانوں کے نزدیک ایک مسلمان انگریزی تعلیم حاصل کر کے مسلمان ہی نہیں رہتا تھا۔ مگر اب فخر کے ساتھ کہنا پڑتا ہے اور اعتراف کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اسی چہار دیواری سے جس کے اندر داخل ہونا اون کے نزدیک دائرہ اسلام سے خارج ہونے کے مصداق آج ایسے ایسے ہر ہمارے اور قابلِ قدر حضرات پھر سے پارس بن کر نکلتے ہیں جنہیں بے بہا موتی کہیں تو بچا ہے محمد علی مرحوم جو ہندوستان کے مایہ ناز اور ہر مذہب و ملت کے نزدیک قابلِ ستائش بزرگ ہستی، علامہ ڈاکٹر سہراقبال، شیخ الملک حکیم احمیل خاں، شیر پنجاب ظفر علی خاں، وغیرہ وغیرہ سب ملی گڑھ کالج ہی کے صدقات ہیں۔

پنجم بہت جلد اس کالج کے قابلِ تحسین نتائج نے مسلمانوں میں

اپنی غلطی پر نادم اور شرمسار ہونے کا احساس پیدا کر دیا۔ اور اب سرسیدؒ مرحوم کی روح کو خراج عقیدت پیش کئے جانے لگے۔ اور اس کالج کی قدردانیت اس قدر بڑھتی ہوئی بام عروج کو پہنچی کہ تھوڑے ہی عرصہ بعد مشکل ہی کوئی مخالف نظر آتا تھا۔ ہاں غیر تعلیم یافتہ طبقہ ابھی پہلے ہی کی طرح مخالف تھا۔ حتیٰ کہ وہ وقت آگیا کہ اس زمانہ کے تعلیم یافتہ مسلمان مذہب کے ہر ارکان اور سیاسیات کی ہر ٹہنی میں صرف ارباب علی گڑھ ہی کو اپنا قطعی رہنما سمجھنے لگے۔ اور اس طرح اسی علی گڑھ کالج کو جو کل ایک دن کے نزدیک کفر گاہ تھا اتنی وقعت حاصل ہو گئی کہ آج مسلمانوں کی نمائندگی اور ادن کی مذہبی و سیاسی آراء کا داعی و سرزنما بن جانے لگا۔

۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ کا قیام اور اس کا مقصد

علی گڑھ کالج کی تعلیم سے بہرہ اندوز ہر مسلمانوں میں بھی ایک نیا خیال پیدا ہوا۔ وہ خیال گو سیاست کا حصہ کہا جاسکتا ہے مگر اصل وہ صرف سیاست خاص کہلانے کا مستحق تھا جس سے صرف تعلیم یافتہ اور سرمایہ دار طبقہ کے افراد مستفیض ہو سکتے تھے۔ ورنہ عام لوگوں کو تو کہ غریب اور ادنیٰ درجہ کے مسلمانوں کو بھی اس خیال سے کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا تھا۔ وہ خیال یہ تھا کہ مسلمانوں کو قانوناً برابر کی ملازمتیں حاصل کرنے کا موقع اور ذریعہ ملنا چاہیے۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے لازمی تھا کہ ایک طرف گورنمنٹ سے دوستانہ اور ہمدردانہ رشتہ قائم

کیا جائے اور دوسری طرف خاص طور سے مسلمانوں کے لئے مدد دینا اور توجہ کی امداد حاصل کی جائے تاکہ وہ مدرسوں اور کالجوں میں اعلیٰ تعلیم پاسکیں۔ اب اس مقصد براری کے لئے کوئی قومی ادارہ بھی قائم کیا جانا ضروری تھا۔ جس کے تحت اس اسکیم کو دینیز دوسری جو اسکیمیں وقت ضرورت قائم کی جائیں باقاعدہ عملی جامہ پہنایا جائے۔ اور اس ادارہ کو علم مسلمانوں کا نمایندہ ہونے کا فخر حاصل ہو۔ لہذا ۱۹۰۴ء میں اسی خیال کے تحت جو اس وقت کے حالات و مصالحت کو دیکھتے ہوئے بالکل درست تھا ایک ادارہ قائم کیا جس کا نام مسلم لیگ رکھا گیا گو نہ کردہ بالا فوائد حاصل کرنے کی اغراض کی بنا پر اس ادارہ کو سیاست سے کوئی خاص لگاؤ نہ تھا مگر مشہور بھی ہر اک مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نمایندگی کے لئے مسلم لیگ قائم کی گئی ہے۔ چنانچہ مسلم لیگ کا قیام ظہور میں آیا اور اس کے مقاصد کے متعلق مسلم لیگ کی طرف سے یہ اعلان کیا گیا کہ مسلم لیگ کا مقصد اولین تاج برطانیہ کے ساتھ عام مسلمانوں سے جذبہ وفاداری کا پیدا کرنا ہے۔ چنانچہ اس کے جواب میں برطانوی حکام نے بھی مسلم لیگ کے ارکان کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اپنے رویے سے یہ ظاہر کر دیا کہ بلا خشک مسلم لیگ سرکاری حکومت ملی کی آلہ کار ہے۔

مسلم لیگ اور اس کے سرپرست سرکردہ لیڈروں کی یہ پالیسی گوشت کا مقصد تھا کہ تقاضہ ضرورت تھا جیسا کہ مولانا محمد علی مرحوم جو ایک معنی میں مسلم لیگ کے واحد قائم کردہ بزرگ تھے اور آج جن کے نام نامی سے ہندوستان کا

ہر فرد خواہ وہ کسی مذہب و ملت سے تعلقات رکھتا ہو ہندوستان کے کسی
بھی گوشہ میں آباد ہو کماحقہ واقف ہے۔ اپنے خیالات پاکیزہ کے دامنِ رحمان
اخبارِ کارِ میڈیکل پہلی ہی اشاعت میں جو ۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء کو برہنہ کی جیسے کلکتہ سے
آپ ہی اپنی سرپرستی میں نکالا کرتے تھے فرماتے ہیں :-

”ہم کسی کی جانب دار نہیں ہیں اور سب کے ساتھ ہیں ہم
مختلف اقوام اور مختلف مذاہب کے روز افزوں اختلافات
کے خطرات کو بخوبی محسوس کرتے ہیں اور ہماری دلی آرزو یہ ہے
کہ ہندوستان کے سیاسی نظام کے مختلف اجزاء میں بہتر
تعلقات پیدا ہوں“

علاوہ ازیں حکومت اور رعایا کے باہمی تعلقات کی نسبت مولانا محمد علی صاحب
کی یہ آرزو تھی کہ ان دونوں کے مابین جو مابلا امتیاز خطا حاصل ہے وہ بالکل محو
ہو جائے اور آپ کا فشا ولی یہ تھا کہ جہاں ایک طرف ہم اپنی قوم کے حقوق
کی حفاظت کریں وہاں ہندوستان کی مختلف قوموں کے درمیان رشتہ
اتحاد و اتفاق کو ترقی دیں اور گورنمنٹ کے افعال پر نیک نیتی کے ساتھ
نکتہ چینی کریں۔ تاکہ راعی اور رعایا کے تمام امتیازات یکسر محو ہو جائیں۔ اور
تمام ہندوستانی انگریزوں کی حکومت کو خود اپنی حکومت سمجھنے لگیں۔

مولانا محمد علی موعوم نے اپنی بے پامان علمی استعداد اور ہر مہم بے کل
رکھنے والے قومی درد کی وجہ سے مسلم لیگ کے ہر امور میں سیاہ و سفید کے
ہر طرح ملک اور مختار تصور رکھے جاتے تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا کہ

کامریٹ کے کالوں میں محمد علی مرحوم کا مطلع نظر اس قسم کا تھا کہ گورنمنٹ سے
دوستانہ اور ہمدردانہ جذبات ظاہر کرتے ہوئے اپنی ترقی کے سلسلہ
کھولے جائیں۔ اور اسی بناء پر کسی ایسی جماعت یا ادارہ میں شامل ہونا
پسند نہ کرتے تھے جو ہندو مسلم سکھ اور عیسائی وغیرہ کل مذہب و ملت کے
افراد پر مشتمل ملکی جماعت کہلاتی ہے اور وہ براہ راست گورنمنٹ سے
آزادانہ اپنے ادنیٰ مطالب کی تکمیل چاہتی ہو جس کے سنی سلف گورنمنٹ
کے ٹھکے ہوں۔

چنانچہ اپنی قوم کی آواز صرف مذکورہ بالا خیالات پر علیحدہ مرکز سے بلند
کرنی چاہی۔ اور اسپر عمل بھی ہوئے لگا۔ یہاں تک کہ اب سلسلہء کار باندھ گیا۔

مسلمانوں کی سیاست میں تبدیلی!

منجملہ اوکئی اسکیموں کے ایک اہم مسلم لیگ کے ارکان نے یہ بھی گورنمنٹ
کے سامنے پیش کی ہوئی تھی کہ ہندوستان سے صوبہ بڑگال کو
علیحدہ کر دیا جائے اور اس تقسیم سے مسلمانوں کو فائدہ حاصل کرنے کا موقع
دیا جائے۔

مگر مسلم لیگ کے اور عوام مسلمانوں کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کے
خیالات میں تڑپا دینے والی بیابانی اور زبردست اسیان شروع
ہو گیا جبکہ گورنمنٹ کے مسلم لیگ کے اس نظریہ کے برخلاف تقسیم
بنگالہ کو منسوخ کر دیا۔ اب اراکین مسلم لیگ اور قسَم کے تعلیم یافتہ نوجوان

اس امر کو محسوس کر نیکے بعد اس پر غور کرنے پر مجبور ہوئے۔ اور خواہ مخواہ اعلان
 میں رائے قائم ہونے لگی کہ جب ہماری وفاداری مسئلہ ہے تو اس کے برعکس
 دوسری اقسام کے مقابلہ میں گورنمنٹ ہمارے مفاد کو مد نظر رکھنا کیوں پسند
 نہیں کرتی؟ اور جب یہ مشاہدہ بھی ہو چکا تو پھر کیوں نہ ہم سیاسی معاملات
 میں اپنے دیگر راداران وطن کی ہم نوائی کرنے لگیں۔ اب تک ہندوؤں سے
 علیحدگی اسی بند پر تھی کہ اس طرح ہم اپنے خاص افرام و مقام کو گورنمنٹ
 سے تسلیم کرایا کرتے تھے۔ لیکن جب گورنمنٹ ہمارے مفاد کو مد نظر نہیں
 رکھ سکتی تو پھر کیوں علیحدہ رہا جائے۔ لہذا ہم کو بھی کانگریس کے مطالبات
 میں شریک ہو جانا چاہیے اس وقت تک انڈین نیشنل کانگریس کمیٹی میں چند ہی
 افراد مسلم قوم کے شامل ہو سکے تھے۔ مگر بد قسمتی کہتے یا اور کچھ کہ ابھی مسلمانوں کے
 دماغوں میں یہ خیالات چکر لگا رہے تھے اور وہ کوئی حتمی فیصلہ نہ کر چکے تھے کہ
 کیا ہمیں کانگریس میں شامل ہو جانا چاہیے جو ایک ملکی جماعت اور کمال آزادی
 ہند اپنا نصب العین قرار دیے ہوئے ہے۔ یا ابھی مسلم لیگ ہی کے ذریعہ
 اپنے سیاسی حقوق کی حفاظت کرتے رہیں۔ کہ ۱۹۱۲ء میں جنگ بلقان
 چھڑ گئی۔ جو ترکوں کے لئے ایک تازہ مصیبت تھی۔ چنانچہ مسلمانوں کی توجہ
 فوری طور پر اس طرف مبذول ہو گئی اور ایک بے چینی و غمناک پیدل گیا۔
 اور مسلمانوں کے دل رنج و غم سے لبریز ہو گئے ہر طرف بایرسی اور تشکرات کی لہر
 دوڑ گئی اور مسلمانوں کے خیالات میں ہمیشہ ہجیان پیدا ہو گیا اور جو ہجیان جنگ
 بلقان کے ختم ہوتے تک برابر قائم رہا۔ اور ہندوستانی وہ مسلمان جو مسلم لیگ

کے وابستہ تھے یہ فیصلہ نہ کر سکے کہ ہمیں اپنی سیاست کو کامیاب بنانے کے لیے ابھی مسلم لیگ کا وجود قائم رکھنا چاہیے یا کانگریس کمیٹی میں جو ملکی ادارہ ہے شامل ہو جانا چاہیے۔ اور اسی پریشانی اور اضطراب کی وجہ سے مسلم لیگ کے وہ مقاصد بھی تبدیل نہ ہو سکے جو گورنمنٹ سے دفترواری کا جذبہ قائم رکھنے سے متعلق تھے۔

جب جنگ بھقان چھڑ گئی تو ترکوں کے ساتھ مذہبی اور دینی لگاؤ ہونے کے سبب ہندوستان کی طرف سے بھی کافی امداد فراہم کی گئی۔ اور اسی ہمدردی سے متاثر ہو کر مولانا محمد علی مرحوم نے بھی کامریڈوں کی طبیعتی اور دیگر ذرائع سے امداد پہنچانے کا سلسلہ اس سرگرمی سے شروع کیا کہ ہندوستانی مسلم لیگ مسلمان کچھ عرصہ کے لئے کانگریس اور لیگ میں تقسیم کرنے کے مسئلہ کو بھول گئے اور وہ معاملہ جوں کا توں ہی رہ گیا۔ مگر ہندوستان کے مسلمانوں میں سیاسی بیداری اور ان کی سیاست کا نیا دور چلنے کا پہلا دروازہ کھلنے لگا اسباب ضرور پیدا ہو گئے۔ یعنی مسلمانوں کو اب ضرورت محسوس ہونے لگی کہ ہمیں بھی سیاست ہی صحیح طور پر ادا کرنی اور صرف رنگ میں حصہ لینا چاہیے۔

چنانچہ یہ زمانہ یعنی ۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۹ء تک کا دور ميانی عرصہ مسلمانوں کی سیاسی بے چینی اور سیاسی کردہ کا زمانہ تھا۔

مولانا آزاد کا قوم سے ایک سوال
مولانا آزاد ایک عرصہ مسلمانوں کی گرتی ہوئی

احالت کو دیکھ رہے تھے اور بے چین تھے کہ کس طرح اس حالت کو دور کیا جائے۔

چنانچہ اس مدت میں آپ ہر پہلو اور ہر صورت پر غور کرتے رہے کہ ہندوستان اور اسکی روز افزوں پریشانیوں ہمارے سامنے ہیں۔ وہ اپنے مستقبل کی طرف تیزی سے بڑھ رہا ہے۔ چنانچہ ہم اس رفتار سے اگر اب بھی بے خبر رہے تو اتنے پیچھے رہ جائیں گے کہ پھر تیز روز مسافروں کا ساتھ لینا مشکل ہو جائے گا۔ اس لیے ضروری ہے کہ بہت جلد ہم اس بات کا فیصلہ کر لیں کہ ہمیں کیا کرنا چاہیے۔ یہ فیصلہ کرنے کے لئے ہمیں تعلقات اور حالات گزشتہ اور موجودہ کی تہہ تک پہنچ کر یہ دیکھنا چاہیے کہ آج ہم کس حالت میں ہیں۔ چنانچہ آپ نے اس کج تفکر میں غوطہ زن کر کے تمام معاملات کا پتہ ڈنگالا اور صرف ایک سوال پر تمام الجھنوں کا جواب بخویر کر لیا۔ وہ یہ کہ ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں یا خود اعتمادی اور ہمت کی نظر سے؟

لہذا اگر پہلی صورت ہے یعنی ہم ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں تو بلاشبہ ہماری راہ دوسری ہو جاتی ہے کیونکہ ایسی صورت میں وقت کا کوئی اعلان، آمیندہ کا کوئی وعدہ، دستور پاسی کا تحفظ، ان میں سے ایک بھی چیز ہمارے شک اور خوف کا اصلی علاج نہیں ہو سکتا۔ اور اس صورت میں ہم مجبور ہو جاتے ہیں کہ ہم اپنے حقوق کی حفاظت اور نگہداشت کے لئے کسی تیسری طاقت کا موجد و مہیا برداشت کریں چنانچہ

ہمارا فرض ہر جا تلپ ہے کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم اٹھائے
بڑے جائیں

چونکہ آپ ایک اعلیٰ ترین مدبر اور سیاسی گتھیوں کو احسن طریق پر سلجھانے
والے لیڈن دماغ کے مالک ہیں اس لیے زیادہ عرصہ نہیں لگا اور بہت جلد
اس سوال کے ہر دو جواب معلوم کر لینے میں کامیاب ہو گئے۔

آپ کے پُر خلوص دل کے ایک ایک ریشہ نے آپ کے بہادر اور غیور
ضمیر کی ایک ایک آواز نے پہلے جواب سے انکار کیا جس کے نتیجے میں دائمی
غلامی اور نقص کی بددی لغتوں کا نشانہ بننا لازمی تھا۔

آپ نے خیال کیا کہ میں بذات خود اپنے لیے اس جواب سے سہید اشدہ
حالت کو ممکن ہے تصور کر بھی لوں مگر یہ ہرگز ہرگز ممکن نہیں سمجھ سکتا کہ کوئی
مسلمان بشرطیکہ اس کے دل میں ایک رفق بھی ایمان کی موجود ہے اپنے
لئے اس پہلی حالت کو دیکھنا برداشت کرے۔

بس یہی ایک چیز تھی یا یہی ایک نکتہ تھا جس کے حل ہر جانے کے بعد
آپ نے اپنے لیے راہ عمل یعنی اس سوال کے دوسرے جواب پر گامزن ہونا
مقرر کر لیا۔ جس کے بعد کی زندگی سیاسی زندگی کہلاتی ہے۔

اخبار الہلال

اور اس کی ضرورت

دو مہل مولانا آباد کی سیاسی زندگی جیسا کہ ابھی ابھی اور بتا آئے ہیں اس وقت

ابھی کسی کر دٹ پر قائم نہ ہو سکی تھی کہ یورپ کی خونریز اور جہاں سوز جنگ جے جنگ عظیم کہا جاتا ہے کی ابتدا ہو گئی۔

چونکہ مسلمانان ہند کا ترکوں کے ساتھ اس سے پہلے جنگ بلقان سے تعارف برادرانہ ہو چکا تھا اور اس خواہش برقی سے کہ ہر دو طرف مذہبی اخوت کی بنا پر محبت، خلوص اور ہمدردی زیادہ سے زیادہ بڑھتی جا رہی تھی۔ چنانچہ مسلمانان ہند اب انتہائی مینابی سے اس کا انتظار کرنے لگے۔ ہمارے بھائی وہ بھائی جو مسلمانان ہند کے ساتھ ساتھ غیور اور بہادر بھی ہیں اس جنگ میں شامل ہوتے ہیں یا نہیں۔ اور اگر شامل ہوتے ہیں تو ان کا طرز عمل کیا ہوگا۔

اس جنگ کی پیدائش نے مسلمانان ہند کی پوزیشن بہت کچھ نازک کر دہ اپنی سیاسی جدوجہد کی تھوڑی دیر کے لئے بھول کر صرف اس انتظار پر تھے کہ ترکوں کا طرز عمل معلوم ہو جائے کہ بعد ہم کچھ تصفیہ کر سکیں گے اور ان کے پوزیشن کیا ہے۔ کیونکہ ایک طرف تو ترکوں کے ساتھ مذہبی اخوت کے رشتہ کی بنا پر خلوص و محبت اور ہمدردی کا جذبہ موجزن تھا۔ جس کی وجہ سے مسلمانان ہند ترکوں کے دروسے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتے تھے اور دوسرے جانب حکیم دقت کی اطاعت اور اس کی ذمہ داری کا بار گراں ان کے دوش پر تھا غرضیکہ یہ ایام مسلمانان ہند کے لئے سخت پریشانی اور تشویش کے ایام تھے اس وقت جو سب سے بڑی مصیبت تھی وہ یہ تھی کہ مسلمانوں نے ابھی تک سیاسی ترقی کے لئے کوئی خاص نصب العین مقرر نہیں کیا تھا جیسا کہ مسلم لیگ جو اس وقت

مسلمانوں کو واحد نمائندہ ہونے کی دعوتی وارفتگی کچھ ایسے مبہم اور غیر معنی خیز
 حیثیتیں پاس کرتی رہی جس نے کوئی مطلع نظر ایسا مکمل آزادی سے لگا لگاتا
 نہ پیدا ہوتا تھا۔

علامہ ازیں عام مسلمانوں کی حالت یہ تھی کہ علم سے بے بہرہ تھے اور
 فہم کا قلع قمع محض ایک نام ہمارا قومی تعلق تصور کیا جاتا تھا اکثر تعلیم یافتہ
 اہل دوجان جو ملی گدڑ کی فضا سے مرتب بن گئے تھے مذہب
 ہر رنگ کی تحقیر کرتے اور مذہبی ارکان خصوصاً بخود نماز۔ لازماً مایام
 شمس روزے، وازھی رکھنے شکنجے سے ادبچے پا جائے یا تہ بند نافض
 کابندی کے ساتھ ادائیگی کی مخالفت ہی نہیں بلکہ اوس مخالفت کی علت
 اٹانتے تھے۔

اگرچہ غیر انگریزی طبقہ یعنی وہ لوگ جو انگریزی تعلیم سے نا آشنا
 بھلائی معاشرت اسلامی تعلیم سے بیگانہ نہ تھا۔ مگر مذہبی اعدا
 کے ارکان کی پابندی صرف لاپرواہی اور کچھ دہریت آمیز خیالات
 اشون وقت رد نمائی کے سبب اس سے بھی مفقود ہو چکی تھی۔ قرآن
 کی حقیقت امداد کی گہرائیوں سے لوگ غافل تھے۔

اد جب یہ حالت عام ہوتی گئی تو وقت اور حالات کے تقاضہ کی بناء پر
 ایسے گھنچا پائے کہ غیور کے طور پر ادموت علماء و مشائخ کا طبقہ بھی ملایوں
 ادنی حیات و مات سے بھر دیا ہو گیا تھا۔ اور ہمارے ادنی پیشواؤں کو
 ہمارے غیری ذمہ داری لئے ہر نئے میں قوم کے اس بری طرح تحت اثری

میں کرتے چلے جانے کی خبر بھی نہ تھی۔ سب سے زیادہ بدنام اس بات
 تھا کہ وہی گروہ ظالم، دشمن کبھی یہ کوشش بھی نہیں کرتا تھا کہ اس
 زوال کے اسباب کی تحقیقات کی جائے۔

اخبارِ کامریڈ اور اخبارِ الہلال

کا

سیاسی موازنہ!

ط اخبارِ کامریڈ، جو مولانا محمد علی مرحوم کا تھا ۱۹۱۱ء میں جاری
 ”کامریڈ“ ہوا اور اخبار ”الہلال“ کا جواب اور الکلام آزاد کا تھا ان کا
 ۱۹۱۲ء میں اجراء ہوا۔

وقت کے لحاظ سے گویا دونوں اخبار ایک ہی وقت میں جاری ہوئے
 مگر دنوں کی پابندی میں رات اور دن کا فرق تھا۔
 مولانا محمد علی نے ”کامریڈ“ کو جو رنگ دیا تھا وہ ایک فرقہ وارانہ
 حیثیت کا تھا اسکو رمنٹ کے نظریات کے مطابق۔

مولانا محمد علی صاحب ”کامریڈ“ کی ایڈیٹر میں خود فرماتے تھے جس کی
 وجہ سے اخبار کو چار چاند لگ گئے۔ نکلنے دیر ہوتی مگر مقبل ہر تہہ پہنی
 دریاے علم کے ایک زبردست پیرا کہ یعنی مولانا محمد علی صاحب کی عالمانہ

اور فاضلانہ انگریزی النشہ پر دلائی اور سے ہاتھوں ہاتھ لے اڑی مار دیکھتے
 ہی دیکھتے باہم عروج پر پہنچا دیا۔ ہندوستان کی اسلامی صحافت
 کی تاریخ میں اس شان کا کوئی پرچہ نہ نکلا تھا۔ اس کے فاضل ایڈیٹر مولانا
 محمد علی کی بے پناہ علمی قابلیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس وقت علاوہ
 کئی موقر اینگلو انڈین کے دو نامور پرچے ”بنگالی“ اور ”امریا بازار پتر کا“
 خاص ہندوستانیوں کے موجود تھے جو نہایت قابل اور کہنہ مشوق ایڈیٹروں
 کی زیر اہانت شائع ہوتے تھے۔ چنانچہ ان ہر دو اخبارات کے بالمقابل
 کسی جدید اخبار کا کلکتہ میں قدم جما نا بہت مشکل کام تھا۔ لہذا مولانا محمد علی
 صاحب کو اپنی اخبار نویسی نہ حیثیت میں سب سے پہلے ان ہر دو برچوں کا
 مقابلہ کرنا پڑا۔ اپنی قوم کے خاص حقوق اور مقاصد کی حفاظت کرتے
 ہوئے مولانا موصوف کو ان ہر دو اخبارات کے ساتھ سیلان صحافت میں
 ہندو آزادی کی کئی پڑی اور دینا نے دیکھ لیا کہ ایک نوخیز اخبار نویس ہرچ
 بنگالیوں کے بہترین دماغوں کی ہمہ سہی کر سکتا ہے اور اسکو ستر سترید
 تاتھ، بینرچی۔ اور ستر موقی لال گھوش جیسے کہن سال اور دیرینہ مشق
 اخبار نویسوں سے برابر کا مقابلہ کرنے میں ذرا بھی باک نہیں ہے جب
 ان دو چونی کے بلند برچوں سے بازی لے چکے تو پھر اینگلو انڈین
 پرچوں کے ساتھ بھی مکرر آلا ر مقابلے کرنے پڑے۔ اور ان سب میں
 انھوں نے اپنی اعلیٰ قابلیت اور طاقتور شخصیت کا سکھ جادیا۔ بہت
 تھوڑے عرصہ میں کامریڈ، ”کو موافق و مخالف ہر قسم کے حلقوں میں غیر معمولی شہرت

اور مقبولیت حاصل ہو گئی۔

اس کے مضامین جہاں ایک طرف پہلک ہیں اتمائی دلچسپی سے پڑھتے جاتے تھے۔ ہاں وہ سری جانب اعلیٰ حکام بھی اسکو ہنایت غور اور شوق سے دیکھتے تھے۔ لارڈ ہارڈنگ، سر جمیس مسٹن، اور گورنمنٹ ہند کے دیگر ممتاز اراکین نے اکثر دفعہ،، کامریڈ،، کے مضامین کی مدح سرائی کی ہے۔ ان مضامین کی سب سے بہتر اور دلچسپ خصوصیت تو وہ انشاپر داری ہوتی تھی جو مولانا محمد علی صاحب کا خاص انداز ہے۔ اسی کے ساتھ دلائل کی قوت اور گہمیں گہمیں مذاق اور ہجو ملیح کی چاشنی اون کو بہت زور دار اور پر لطف بنا دیتی تھی۔

یہ تو اس خیل کی مقبولیت و شہرت اور ہر دلخیز بڑی بڑی داستان تھی اب اس کی پالیسی ملاحظہ ہو کہ وہ کس قسم کی تھی اور اغراض و مقاصد کیا تھے۔

جز نکمہ یہ تو معلوم ہی چکا ہے کہ مولانا محمد علی صاحب مالک و ایڈیٹر،، کامریڈ،، مسلم لیگ کے کرتادھرتا اور اک با اثر کارکن تھے وہ چاہتے تھے کہ اپنی قوم کو اس پستی و ذلت سے نکال کر ترقی کے ادس بلند مقام پر پہنچا دیں جس مقام پر ہمہ کراس نے دنیا کی قوموں سے اپنا لوہا منوالیا اور اس کا طریقہ آپ نے یہ رکھا کہ حکومت وقت سے میل رکھتے ہوئے اس مقصد میں کامیابی حاصل ہو۔ چنانچہ اسی نظریہ کے تحت،، کامریڈ،، ہمیشہ کانگریس کی مذمت اور ہند و برادران کی مخالفت پر آمادہ رہتا تھا اور کانگریس کے

نظریہ کا ایک ایک نکتہ پر وہ قابض نہ اور عالمانہ بحث سے کام لیا جاتا کہ دنیا میں عیش کر کے رہ جاتی۔ یہ تو اخبار ”کامریڈ“ کی تاریخ ادبی غفلت و شوکت کا عروج، ادبی ہر دھڑیر کے درجہ تک پہنچی اور فی مقبولیت خیرت امداد کی سیاسی بالیسی یہ تھی جو بیان کی گئی۔ لہذا اس کی یہ شان مقبولیت ذہن میں محفوظ رکھ کر اب اخبار اہلال کے متعلق کہیں۔

”اہلال“

مولانا ابوالکلام آزاد نے ”اہلال“ کو ملکی، اور قومی زبان ہونے کا رنگ دیا۔ یہ فرقہ دارانہ رنگ سے متبر تھا۔ اور گورنمنٹ سے صاف صاف اور کھری کھری کہنے اور سننے والہ۔ مگر صرف قوم کے لئے نہیں بلکہ ملک کے لئے۔ اپنے ساتھ دوسرے ہندوؤں کے لئے بھی اپنی سر توڑ کوششوں سے حاصل کی جانے والی کاسیائی میں حصہ کھنا اس اخبار کا غیوہ رہا اور اسی قسم کی مخلوط سیاسی بالیسی پر آخر دم تک عمل پیرا رہا۔

مولانا محمد علی صاحب کی طرح مولانا ابوالکلام آزاد بھی خود ہی ”اہلال“ کی ایڈیٹری فرماتے تھے۔

چنانچہ جہاں تک انشا پردازی، اجمل نویسی، اور لہجہ طرز بیان و تعداد اشاعت وغیرہ کا تعلق ہے۔ ”اہلال“ کامریڈ سے کسی طرح کم نہیں رہا۔ ہاں اگر اسے نیچا دیکھنا پڑا تو صرف ایک مقلم پر یعنی اسے لارڈ ہارڈنگ، سر جسٹس مٹن اور گورنمنٹ ہند کے دیگر مقتدر اراکین کے ہاتھوں میں

پہنچنے لگی اسے رسائی نصیب نہ ہو سکی۔ جس کی وجہ صاف ہے کہ اس کا روٹی کا مرڈ، جیسا نہ تھا جس کی وجہ سے گورنمنٹ اسے اپنا انبار کہنے کو بھی تیار تھی۔ ورنہ اس کے علاوہ اور کسی صورت میں کم نہ رہا۔

اس اخبار کی شان مجتہدانہ تھی لکھائی چھپائی اور مضامین کی ندرت کی بدولت چند ہفتہ ہی میں مقبولیت و شہرت عام حاصل کر لی۔

”الہلال“ کی بڑی خوبی اور شان سنجیدگی یہ تھی کہ کسی جنوی بات میں کسی کی تقلید و حمایت یا کسی کی مخالفت نہ کی گئی بلکہ صرف مجموعی مفاد کو مد نظر رکھنا اور اصل مطلب پر اپنا ذور بیان ختم کر دینا اس کا اصل فتنارہ مقصد تھا۔

علاوہ ازیں مذہبی دعوت تبلیغ، سیاسی پالیسی، علی اور ابی مہنامین اور طرز تحریر میں ”الہلال“ بالکل نرالی و صحیح انداز کے ڈھنگ کا ثابت ہوا گو اسکی ہر بات میں روش ہی جدا گانہ تھی۔ جو اپنی ندرت و عجمیت کو سکھ جانے بغیر نہ تھی نہ ہی وہ جتنی کہ عام طور پر لوگوں کو اسکی پالیسی پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ اور ملک میں اس کے ہم خیال کثرت سے بڑھنے لگے۔

”الہلال“ کے قابل ایڈیٹر مولانا آزاد نے مسلمانوں کو قدیم تصورات میں اس وقت فوری انقلاب کی ضرورت محسوس کی جیسا کہ کچھ صفحے میں بتایا جا چکا ہے لہذا آپ نے ”الہلال“ کے ذریعہ یہ کام شروع کر دیا۔ اور اپنے تخیل اور انداز دونوں میں جدت کا ثبوت دیا۔ اور پامال و فرسودہ راہوں سے ہٹ کر نئی راہ اختیار کی اور سیاسی مضامین کے ساتھ مذہبی مسائل پر پند و مرعفت کا سلسلہ شروع کر دیا۔

بہت تھوڑے ہی عرصہ میں آپ کے پسند و نصیحت نے مسلمانوں کے اداس تعلیم یافتہ طبقہ کو جو مذہبی ارکان کی تحقیر کرتا اور یوں کے خلاف لانے کو فخر سمجھتا تھا اور جو پرانے دفر سودہ عقائد پرستی سے تنگ آ گیا تھا۔ دوبارہ ایک نئے ولولہ مذہبی سے سرشار کر دیا۔

”الہلال“ نے دینی مباحث میں عقلی مکتہ چینی اور منطقی بحث کی طرح ڈالی اور علامہ ڈاکٹر اقبال کی طرح ”الہلال“ نے ہندوستان کے انہیں تحقیر کنندہ تعلیم یافتہ نوجوانوں کو زندگی کے اہم و بنیادی مسائل پر غور و فکر کا عادی بنا دیا۔

”الہلال“ ترقی پسند سیاسی تحریکات اور عقل پر پوری اترنے والی مذہبی ہدایات کا گہوارہ اور بلند پایہ و سنجیدہ ادب کا نمونہ تھا۔ جس کی مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ آج ۱۹۴۷ء میں بھی کتنے ہی اصحاب ایسے ملیں گے جنہوں نے ”الہلال“ کے فائل سینڈوں سے لگائے ہوئے ہیں اور بڑی سے بڑی قیمت پر جی دینے کو تیار نہیں۔

غرضیکہ ”الہلال“ نے اپنی مذہبی دعوت کی بدولت مسلمانان ہند کے درمیان بہت جلد ایک مذہبی انقلاب پیدا کر دیا۔ اور اپنے اصل مقصد میں اس طرح اک گونہ کامیابی حاصل کی۔

لوگ قرآن مجید کے مخزن حکمت سیاست و معاشرت اور علمیت کی دولت سے مالا مال ہو گئے اور اگرچہ مسلمانوں نے بعض امور میں مولانا آزاد کی مخالفت کی مگر آخر کار انہیں بھی اپنی گردن تسلیم خم کرنی پڑی علماء و مشائخ اور دیگر بڑی خول

لمبۃً مسلم جو ”اہللال“ کی پیدائش سے پہلے اسلام کے ارکان کا مذاق اڑاتے تھے اب ان کی اداگی کو زندگی کا اہم جزو سمجھنے لگے۔

”اہللال“ کی زبردست کامیابی

دلائل

”اہللال“ جن مقام کو لے کر اُٹھا تھا ان میں سے چند ایک میں ایسی شاندار کامیابی ہوتی کہ مخالفین بھی داد دینے بغیر نہ رہ سکے اور انہیں بھی اتنا پرگیا کہ واقعی ”اہللال“ وہ پرچہ ہے جس کی اس وقت سخت ضرورت تھی۔

(۱) جنابچہ مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی نے جو ایک عالم متبحر اور بڑے ہرے بزرگ ہیں صاف الفاظ میں فرمایا کہ ”اہللال“ کی اشاعت سے پہلے ہم اپنی زندگی کے نصیب العین اور سیاسی سطح نظر سے بالکل غافل اور بے پروا تھے۔ ناظرین! یہ اعتراف جو ایک بزرگ اور بڑے پایہ کے عالم کی زبانی کیا گیا کچھ کم اہمیت نہیں رکھتا۔

(۲) مسٹر محمد علی (جو مہدی مولانا مشہور ہوئے) مسٹر شوکت علی (یہ بھی بعد میں مولانا کہلائے) اور ڈاکٹر اقبال کو اجناد ”اہللال“ ہی نے مذہب کی راہ دکھلائی۔ اور وہی مسٹر محمد علی صاحب جو مسلم یونیورسٹی کے متعلق ”اہللال“ کے مضامین کی ”کامریڈ“ میں مخالفت کر چکے تھے بالآخر مسلم یونیورسٹی کے متعلق ”اہللال“ کی تقلید ہی میں آواز بلند کئے مہنی۔

(۳) ہسٹر شکست علی صاحب کا مقولہ تھا کہ ”اہللال“ نے ہم کو ایمان کا راستہ بتا دیا۔
(ہمدرد محمد علی)

(۴) فخر پنجاب علامہ اقبال کی ثنوی ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خدای“ بھی ”اہللال“ ہی کی صدائے محکوم ہے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد کو لگ بھگ شمار خودیوں کی بنا پر جو ادن میں قدرت نے پوری پوری سخاوت کے ساتھ بھر دی ہیں اور انکی اس مذہبی تجدد کے لئے جو ”اہللال“ کے کلاموں کے ذریعہ عمل میں آئی مجدد عصر کہہ دیں تو غالباً بیجا نہ ہوگا۔ کیونکہ واقعات و حالات ہمارے سامنے ہیں نتائج کو ہم دیکھ چکے ہیں۔ ہمیں مولانا کی صداقت پرستی ثبوت ایک بار نہیں کئی بار مسموئ نہیں بلکہ زبردست اور محسوس مل چکا ہیں اور ناساند پر ادن کے اثرات نظر آ رہے ہیں۔

اب ناظرین خود ہی ”کامریڈ“ اور ”اہللال“ کا سیاسی و مذہبی طور پر موازنہ کر لیں اور پھر نتیجہ نکالیں کہ کس اخبار کو ملک اور قوم نے صحیح معنوں میں سینوں سے لگایا اور سر پر جگہ دی اور اس پر عمل کیا گیا۔

ہر دو اخبارات کا حشر (۱) کامریڈ کا انجام!

یہ تو فی الحال ہر چہ کہ ”کامریڈ“ کس شان سے جاری ہوا اور ترقی و مقبولیت کے کس درجہ پر پہنچا اور کن کن علما و مرتبت لوگوں نے اسکی حوصلہ افزائی کی۔

جس کے بدلے احبار کا مٹ جانا ذرا مشکل امر ہے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوتا ہے کہ اگر آج تک نہیں تو کم از کم مولانا محمد علی مرحوم کے بعد بھی کتنی ہی مدت تک وہ عروج کی انتہائی منزل پر چمکتا رہتا بشرطیکہ وہ کلکتہ ہی کی زمین پر قائم رہتا جہاں کی آب و ہوا اسے اس مٹی مگر اتفاق کی بات کہ حکومت ہند نے دارالسلطنت کلکتہ کی بجائے دہلی کو قرار دیا اور تمام دفاتر دہلی میں تبدیل کر دیئے گئے۔ چونکہ ”کامریڈ برٹری“ حکام اور سلطنت کے سربراہان وہ لوگوں ہی کے ہاتھوں عروج کو پہنچا تھا اور اب بھی انہیں ہاتھوں سے پرورش پڑا تھا اس لئے مولانا محمد علی صاحب نے بھی ”کامریڈ“ کا دفتر کلکتہ سے دہلی میں تبدیل کر دیا۔

چنانچہ دہلی کی آب و ہوا اسے اس ذاتی اور مشکلات کا وہ باب شروع ہو گیا جس نے بالآخر ”کامریڈ“ کو عارضی طور پر معدوم کر دیا۔

”اہلال“ کا انجام

”اہلال“ کی ترقی اور رشک آمیز عروج کا حال بھی آپ معلوم کر چکے ہیں کہ کتنی مقبولیت حاصل ہوئی تھی۔ اور حقوڑے سے عرصہ ہی میں یہ ذوالنہال برجہ کہاں سے کہاں پہنچ گیا تھا۔ مگر چونکہ اسکی سرپرستی اور پرورش کا سلسلہ حکومت کے مناز اور مرفع الحال اراکین کی بجائے قوم کے غریب اور خالی ہاتھوں میں تھا اس پر بھی ”اہلال“ اپنی عمر کے آخری دن تک اوی شان سے چمکتا رہا اور اسکی اشاعت میں ایک عدد کی بھی کمی نہیں ہوئی وہ لوگ خوب جانتے ہیں جنہوں نے اس کا زمانہ عروج دیکھا ہے کہ ”اہلال“

ہوا اپنے ادارہ کو مجبور کرتا رہتا تھا کہ وہ اس کی تعداد اشاعت میں اضافہ کریں
اب ایسے ہر دلعزیز اور اپنا سب کچھ فروخت کر کے بھی خریدنے کے لائق پرچہ
کا معدوم ہونا ضرور نتیجہ کی بات ہے۔ مگر مثل مشہور ہے کہ ”ہمیشہ نہ کوئی مانا
ہے نہ رہے گا“ اس لیے اسے بھی آخر ختم ہونا ایک دن ضرور تھا۔ مگر دیکھنا
ضرور تھا۔ مگر دیکھنا صرف یہ ہے کہ اس کا انجام کیونکر ہوا۔ وہ بھی سنیتے۔

یہ تو ہم بتا آئے ہیں کہ ۱۹۴۷ء میں جنگ بھقان اور جنگ طرابلس کے
چھڑ جانے سے ہندی مسلمانوں کا ترکوں سے تعارف ہوا جس کے بعد مذہبی نفرت
کی بنیاد پر ایک خاص لگاؤ اور محبت قائم ہو گئی۔ اور اب ہندوستانی مسلمان
سمجھنے لگے کہ ترک جو ہمارے مذہبی بھائی ہیں اور ایک حکومت کے مالک تو ان
کا اقتدار ہمارا اقتدار اور ان کا ادب ہمارا ادب ہے۔ اس خیال نے رفتہ
رفتہ کافی طاقت پکڑ لی۔ کہ اچانک طرد پر جنگ عظیم کی جنگاریاں افتخار پر
نظر آئیں۔ اور بہت جلد متظر اور بیابان لگوں کو معلوم ہو گیا کہ وہی رُکی جسے
ہم اپنا بھائی اور بازو تصور کئے ہوئے ہیں ہماری سرکار برطانیہ کے حلیفوں میں
حصہ لیگا۔ اس خبر کی تصدیق امرنی تھی کہ ہر طرف ایک مایوس کن پریشانی
اور اضطراب پیدا ہو گیا۔

یہ وہی زمانہ تھا جس کی تشریح میں ہم پہلے کہہ آئے ہیں کہ مسلمانوں کی
پوزیشن اس وقت نہایت نازک اور تشویش ناک تھی کیونکہ ایک طرف تو ترکوں کے
ساتھ مذہبی نفرت کا رشتہ تھا۔ جس کی وجہ سے ترکوں کے دوسرے مسلمانان ہند
متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتے تھے۔ اور دوسری جانب حکمران وقت کی اطاعت کی

ذمہ داری کا بار گراں اداؤں کے دوش پہ تھا۔

چنانچہ اسی سیاسی سرگرمی کے دوران میں مولانا آزاد سے گورنمنٹ نے
”اہلال“ کے متعلق ضمانت طلب کی۔ مگر مولانا نے ضمانت دینا اور اس کے
سخت اپنی آزاد آواز کو پابند کر کے نکالنا کسی طرح گوارا نہ کیا اور اخبار کو ۱۹۱۷ء
میں ڈیفینس آف انڈیا ایکٹ کی کاری تلوار سے ذبح کر دینا منظور کر لیا۔ لہذا
یہ ”اہلال“ جو پارہ آتش کی چند نگاریوں کا مجموعہ تھا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے
سرد کر دیا گیا۔

یہاں یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ مولانا محمد علی صاحب نے ایک ہزار دہائیہ
دہلی میں قیام پریس کے وقت ”کامریڈ“ کی ضمانت کا جو جمع کرایا ہوا تھا
وہ اسی جنگ کی ابتدا میں ترکوں کے متعلق ایک مضمون لکھنے کی پاداش میں ضبط
کر لیا گیا تھا۔ جس کے بعد ”کامریڈ“ کی اشاعت ملتوی کر دی گئی۔ اور پھر
اس کا انجام بھی قریب ہی آپہنچا تھا۔

میرے خیال میں بیجانہ ہو گا کہ یہاں زیادہ نہیں صرف چند کلمہ مولانا محمد علی
کے متعلق عرض کر دوں تاکہ میرے دل میں جتنی وقت ہے اس کا کچھ اندازہ
لگایا جائے۔ اور اس طرح ایک شخص کی پوزیشن صاف ہو سکے۔ فیضی
راقم الحروف کی۔

حقیقت میں مولانا محمد علی صاحب مسلمانوں کا سچا درد دل میں رکھنے
والے ایک ناقابل فراموش ہستی تھے۔ وہ پیلک لائف میں تئی روح پھونکنے
کی کوشش کرتے رہے اور ہمیشہ غریب مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کیتے

سینہ سپر رہے۔ اور غریبوں کے ساتھ مل جل کر ان کے جذبات و خیالات سمجھ کر نیشنل آجکل کے فیشن ایبل لیڈروں کے کسر نشان نہ سمجھتے تھے۔ یہ مولانا محمد علی صاحب ہی کا امتیازی شیوہ تھا کہ غریب اور امیر سب کے کندھا ملا کر چلتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کی سی بلند شخصیت کا مالک اور ان جیسا قوم کا بچا ہی خواہ شاید ہی کوئی نظر آئے۔ ان کے دل میں قوم کا درد تھا اور اس درد میں تڑپ بھی موجود تھی۔ جس سے بیتاب ہو کر وہ مردانہ وار میدان میں نکل آئے اور آخر کار عمر عزیز اسی میدان میں صرف کر دی۔ کاش! مولانا محمد علی صاحب مرحوم اور مولانا ابوالکلام آزاد کی سیاست میں یک نظری اور اتفاقہ ہوتا تو آج ملک اور قوم دونوں ہی ان دو فرشتہ صفت ہستیوں کے طفیل نہ معلوم ترقی کی کتنی منازل طے کر چکے ہوتے۔ مگر انوس قدرت نے ایسا بے بہا جواہر ہندوستان کے بد قسمت مسلمانوں سے اس وقت چھین لیا جبکہ یہ دونوں سیاست کے مرد میدان ایک مرکز پر قائم ہونے ہی والے تھے۔

اب وہ وقت آگیا تھا کہ مسلمان بے چینی سے اپنی سیاسی غلطی کو محسوس کرنے لگے اور انوس و حسرت سے شاہراہ سیاست کو دیکھنے لگے۔ جس پر بلا در ان ہند تقریباً نصف سفر ختم کر چکے تھے مگر اب زیادہ دیر کرنی اور بھی مضر تھی اس لیے مسلمانوں کی مذہبی اور سیاسی زندگی میں یکایک ایک تغیر عظیم نمودار ہوا۔ اور اب مسلمان بھی اسی شاہراہ پر گامزن ہو گئے۔

اس تغیر کی وجوہات کئی ایک تھیں مگر ان میں سے ایک وجہ جو سب سے زیادہ محسوس ہوتی آہ جس نے مسلمانوں کو اس موہو بصورت فریب سے نکالا

جس میں یہ اب تک مبتلا تھے۔ دربار تاجپوشی کے موقع پر جراحین دنوں میں دہلی میں منعقد ہوا تقیم بنگال کی منوخی کا اعلان تھا۔ چنانچہ اس واقعہ سے تعلیم یافتہ مسلمان اپنی سیاسی پالیسی کو تبدیل کرنے کے قابل ہو گئے۔ اور اب کسی ایسے سیرم مرشد یا رہبر کامل کی ضرورت محسوس ہوئی جو ان کو راہ راست پر لگا دیتا۔ چنانچہ عین یہی وہ وقت تھا جبکہ ”اہللال“ اپنی تمام تر بیان کی ہوائی خوبیل کے ساتھ مسلمانوں کے نئے خیالات کی ترجمانی کرتا ہوا کلکتہ سے شائع ہوا اور پر وہ غیب سے شخص نمودار ہو گیا جس کی زمانہ کو اس وقت ضرورت تھی چنانچہ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا۔ زیادہ سے زیادہ لوگ اسکے شید ہو گئے اور اسکی پالیسی کو جو اس وقت تک صرف ایک بنیادی اصول پر بحث کر رہا تھا۔ صرف ایک بنیادی اصول پر بحث کر رہا تھا اپنے لئے مشعل ہدایت بنالیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی ایک

سیاسی تجویز

مولانا آزاد کی تقریروں اور تحریروں نے ہندوستانی مسلمانوں کے نقطہ نگاہ پر جو گرا اور خواب غفلت سے چونکا دینے والا اثر ڈالا وہ ۱۹۱۳ء میں مسلم لیگ میں بھی نمایاں ہونے لگا تھا۔

چنانچہ ۱۹۱۳ء میں مسلم لیگ کے سکریٹری کی حیثیت میں سر سید حسین صاحب جراب سر سید وزیر حسن، ایس۔ مولانا آزاد سے ملے اور انھوں نے تجویز

پیش کی کہ مسلم لیگ مطلق العنانی برطانوی حکومت سے اندھی وفاداری کا
نصب العین بدل کر مناسب قسم کی سیلف گورنمنٹ کو اپنی منزل قرار دے۔
گو یا پورے سو برس بعد مسلم لیگ کے اراکین نے اپنی سیاسی غلطی
اور پرفریپ امید پر اتنا دقت ضائع کر دینا محسوس کیا۔

اس وقت تک کانگریس پارٹی بھی کوئی ٹھوس اور نتیجہ خیز نصب العین
قائم کرنے میں بہت آگے نہ بڑھی تھی اگرچہ دادا بھائی ناردیجی نے ہندوستانی
سیاسیات میں سوراج کا لفظ داخل کر دیا تھا مگر یکمل آزادی کے خواہاں
اور صحیح نکتہ رس اصحاب کے نزدیک کچھ نہیں تھا۔

مولانا آزاد کی رائے تھی کہ ہمارے نظریہ کی آخری حد کے لئے یہ لفظ
نا کافی ہے۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر مد قائم کرنی چاہیے۔ مگر مسلم لیگ
کے لئے کانگریس کا اتنا قدم بھی ایک زبردست جھلکا لگ گئی جس کی بہت
اپنے اندر نہ پاتی تھی۔

مگر چونکہ اس تذبذب اور کشمکش کے زمانہ گزشتہ بھی مولانا آزاد مسلم
لیگ اور خلافت کمیٹی جو دونوں ادارہ مولانا محمد علی صاحب کی جانکاہی اور
سرگرم کوششوں کا پھول تھیں مدد دہ چکے تھے۔ اس لئے اراکین مسلم لیگ
کچھ لمحہ کے لئے مولانا آزاد کی تجویز پر غور و فکر کرنے کے لئے ہنہک بھینٹے۔

اس کے بعد ۱۹۱۷ء میں جیسا کہ ہم ذکر کر آئے ہیں ”اہللال“ و ”دیفنس
آف انڈیا ایکٹ“ کی زویر لگ کر ہمیشہ کے ابدی نیند سو گیا تو مولانا آزاد نے اپنے شوق کو
جاری اور قومی خدمت کو قائم رکھنے کے لئے دوسرا قدم اٹھایا جس کا ذکر آگے ملا خطہ ہو

اخبار البلاغ کا احسار

یعنی مولانا آزاد کی دوسری سیاسی جنگاری

مولانا ابوالکلام آزاد کو "اہلال" کے بندہ ہر جانے سے جو کثیر مالی نقصان برداشت کرنا پڑا وہ تو ایک طرف۔ سب سے زیادہ نقصان یہہ پہونچا کہ ادن کی وہ تعلیم جو اب بہت حد تک کامیابی کی منزل کے قریب پہونچ چکی تھی ناکام ہو گئی۔ یعنی مسلمانوں میں جو عام سیاسی بیداری اور قیلم طبقہ میں مذہب سے آزمنش پیدا ہو چلا تھا "اہلال" کے معدوم ہونے سے ٹک گیا۔ مگر یہ کام ایسا نہ تھا جسے یوں ادھورا چھوڑ دیا جاتا۔ فوڈ ہی دوسرے پرچہ کی تیاری شروع کی اور چند ہی ہفتہ بعد دوسرا اخبار "البلاغ" کے نام کلکتہ سے جاری کر دیا۔

آپ کا یہ اخبار "البلاغ" بھی کسی طور پر کم نہ تھا اور کسی پنج کم ہزنی کوئی وجہ نہ تھی۔ کیونکہ وہی قلم وہی زبان وہی دماغ اور وہی پالیسی پھر کوئی فرق یا کمی برقی تو کیوں؟ ہاں اگر کمی تھی صرف اتنی کہ اس کا نام "اہلال" تھا اور اس کا نام "البلاغ"۔

کام جاری کر دیا گیا اور پھر اس شاہراہ پر قدم اٹھنے لگے مگر چونکہ

تیز روی پر ابھی ابھی ۔۔ ابلال، کو کچلا جا چکا تھا اس لئے قدم تو او سلا
ہر پڑنے لگے مگر پہلے کی نسبت ذرا احتیاط اور نرم روی سے۔ تاکہ ہدین
جو ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کے تباہ کن سیلاب سے بولی ہو رہی تھی گئی تھی
ایک دم سخت قدم پر سے ۔۔ ابلال، کی طرح ۔۔ ابلاغ، کے قدم بھروس
میں نہ دھنس جائیں۔

مگر کہیں حق بھی دینی زبان سے کہا گیا ہے ؟ دوسرے ہی تیسرے پر چہ
میں صداقت بیان کی تلخی محسوس ہونے لگی۔ اور ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ نے
۔۔ ابلاغ، کو بھی تاکن شروع کیا اور اپنے نئے اسلحے سے پہلے ہی تیار ہو گیا
۔۔ ابلاغ، کی نگاہیں بھی غافل نہ تھیں وہ بھی اس صورت حال سے بے خبر نہ
تھا کہ اس دفعہ کوئی دوسرا وار کیا جائے گا۔ مگر یہ سب کچھ دیکھنے اور سمجھنے پر
بھی حق و صداقت کی آواز دھیمی نہ کی اور تہیہ کر لیا کہ خواہ انجام کچھ ہو مگر قدم کی پشت
کا جھیرہ اٹھایا ہے وہ اٹھایا سب قدم پیچھے نہیں ہٹ سکتا۔ چنانچہ
اس کا نتیجہ جو ہر ناچاہیئے تھا وہ ہوا کہ ۔۔ ابلاغ، کی اشاعت ہرے چند ہی
ہفتہ بعد بجات ضمانت وغیرہ کی تلوار سے ذبح کر نیکی اس دفعہ خود قابل ایڈیٹر
مولانا آزاد کو حکومت ہنگال نے صوبہ بدر کر دینے کا فیصلہ کر لیا اور ۱۹۴۷ء
میں ۱۹۴۷ء کو مدد و ہنگال سے چلا جانے کے لئے حکم نامہ کر دیا۔

مولانا آزاد کی شخصیت کچھ کم از کم تھی
گورنمنٹ ہیری نظموں سے آپ کی
ہر حرکت اور ہر قدم کو دیکھا۔

مولانا ابوالکلام آزاد
کی نظر بندی!

سمجھ رہی تھی جس کے نتیجے میں پہلی مرتبہ آپ کی زبان بندی اس طرح کی کہ
 اخبار کا اہلال، کہ ڈنفس کف انڈیا ایکٹ کا لٹ نہ بنا دیا اور اب مولانا کی
 خودداری اور آزاد خیالی پر مبنی اخبار کی پالیسی کو پہلے سے زیادہ وسیع دیکھ کر
 انھیں صوبہ میں رکھنا ہی مناسب نہ سمجھا۔

مولانا آزاد کو ایک ہفتہ کے اندر اندر صرف کلکتہ ہی نہیں صوبہ بنگال
 کی حدود سے باہر بھجوانے کا نوٹس مل گیا لہذا اخبار "البلاغ" کو بھی بند
 کرنا پڑا اور اس قومی خدمت کے تمام رہ جانے پر باحسرت دیاں سرزمین
 بنگال کو کئی سال کے قیام کے بعد ایک نامعلوم مدت کے لئے چھوڑ دینے
 کے ارادے سے ۳ مارچ ۱۹۱۶ء کو کلکتہ سے روانہ ہو کر راجپتی چلے گئے۔
 چونکہ پنجاب، یو۔ پی، بمبئی، اور دوسرے صوبوں کی حکومتوں نے
 اپنی حدود میں ان کا پہلے ہی داخلہ بند کیا ہوا تھا اس لئے صوبائی حکومت
 آپ کے آزاد خیالات کی جھلسا دینے والی چنگاری پہلے ہی محسوس تھی
 اس لئے ہر طرف نظر دوڑانے کے بعد راجپتی شہر ہی مناسب اور موزوں
 معلوم ہوا۔

ابھی آپ پورے طور پر وطن کو کسی خاص راہ عمل اختیار کرنے میں کامیاب
 بھی نہ ہوئے تھے کہ سرکار عالیہ نے پانچ مہینہ بعد مولانا ابوالکلام آزاد کی نظر
 بندی کا حکم جاری کر دیا۔

اور راجپتی شہر کے ہاں مولانا دی نانی ایک گاؤں میں بالکل یکہ رہتا
 مقیم کر دیئے گئے۔

یہ وہ مقام ہے جہاں ادسوقت شہریت کی لونگ نہیں پائی جاتی تھی
کوئی مہذب انسان نظر آتا تھا نہ کوئی سفید پوش حتیٰ کہ کوئی ہم مذاق
وہم طبیعت بھی موجود نہ تھا کیونکہ اس کے ارد گرد تمام علاقہ میں وحشی اور غیر
مہذب اقوام رہتی تھیں۔

اب مولانا ابوالکلام آزاد خود اپنے کو مستقل نظریہ سے ہر سختی سے
کا بند ہونے کی وجہ سے گورنمنٹ سے اپنی رائے کے متعلق گفت و شنید
کیوں کرتے۔ ادس میں ادنیٰ کمزوری اور ہمتانگی بھی پائی جاتی تھی مگر اس جلا وطنی
کے دوران میں آپ کے چند اور خاص احباب بخوش عقیدہ اصحاب نے
اس جلا وطنی و نظربندی کے حکم کو منسوخ کرانے کے لئے گورنمنٹ کو دھکیلا
بھیجیں جنیسر بلا مبالغہ کم از کم ساٹھ ہزار اشخاص نے دستخط کئے اور آپ
کی رائے چاہی مگر گورنمنٹ نے مرقہ اور وقت کی نزاکت کو ملحوظ اور ہر مملکت
کو مد نظر رکھتے ہوئے ادن درخواستوں پر جو ملکی محرزین و اکابرین اور
بالتر حضرات کی دلی خواہشات کی حامل تھی۔ کوئی توجہ نہیں دی گئی۔

اور قریب قریب چار سال کا زمانہ یعنی سال ۱۹۱۷ء تک آپ اسی مقام
سورڈیا لوی نامی گاؤں میں نظر بند رہے۔

جلا وطنی کا یہ زمانہ آپ نے انتہائی صبر و شکیں بردی میں بسر کیا
اور ہر حالت میں مرضی مولا پرست کر رہے۔ مشغلہ آپ کا ان ایام میں
ادن وحشی افراد کو وعظ و تلقین کرنا اور عبادت و ریاضت میں شب و روز
گزارنا تھا۔

مولانا ابوالکلام آزاد

رہائی

یہ وہ وقت تھا جبکہ جنگ عظیم جاری تھی اور پورے زور سے انسانی
 خون کی ہری کھیلی جا رہی تھی۔ ہندوستانی میں مسلمانوں کی حالت نازک سے
 نازک تر ہو رہی تھی کیونکہ جنگ ترکوں سے تھی اس لئے مسلمان ڈو ملاؤں میں
 مرغی حرام کے مصداق ہو رہے تھے۔ ایک طرف حکومت سے وفادارانہ رویہ
 رکھنے پر مجبور تھے اور دوسری طرف ترکوں کے ساتھ مذہبی اخوت کا رشتہ بے چین
 بے مضرب کئے ہوئے تھا۔ خصوصاً مسلم لیڈر جن کے دل اپنے دینی بھائی
 ترکوں کی اس مہیبت سے زیادہ بے گل تھے۔ گورنمنٹ کی نظروں میں بہت
 مخدوش تھے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد کو جو اس جلا وطنی کے مصائب جھیلے ہو
 کافی مالی نقصان برداشت کرنا پڑا۔ اوس میں اس جنگ عظیم کی وجہ سے کچھ بلی ہوئی
 بد اعتمادی کو زیادہ دخل تھا۔ اسی لئے آپ اوس وقت تک رہا نہ گئے جب تک
 کہ جنگ ختم نہ ہو گئی، اور وہ بھی اوس وقت جبکہ جنگ عظیم کے دیگر تمام نظر بندوں
 کو یکے بعد دیگرے تمام نظر بندوں کو یکے بعد دیگرے رہائی مل گئی تو سن ۱۹۴۷ء
 میں سب سے آخر میں انھیں رہا کیا گیا۔

جب مولانا ابوالکلام آزاد اوس نظر بندی سے چار سال بعد ۱۹۴۷ء

کے اواخر میں آزاد ہو کر آئے تو مسلمانان ہند کی قدیم سیاسی ذہنیت اور پچھلا سانچا توڑ چکی تھی بلکہ اپنی اس افسوس کن سیاسی غلطی کو محسوس کر کے کسی نئی راہ عمل کی تجویز اور ایک نیا سانچا ڈھالا جا رہا تھا۔ اور ہندوستان بھر کے عالمان دین متفقہ طور پر اس فیصلہ پر کار بند نظر آئے کہ اس کشمکش اور برائے خوار زمانہ میں سیاسی اور خصوصاً مذہبی مسائل میں صاف اور سچی ہوئی سوچ بوجھ رکھنے والا اس وقت مولانا آزاد سے زیادہ اور کوئی شخص نہیں ہے۔ اور یہ کہ بلا امتیاز مسلمانوں کے ہر فرقہ و گروہ پر ان کا احترام واجب ہے چنانچہ آپ کی قابل قدر خدمات اور بلند پایہ علمی قابلیت کو سراہا گیا اور مسلمانوں میں اب اک نئے نظریہ کا مستحکم طور پر قیام ہوا۔

گاندھی جی سے ملاقات

اور خیالات میں گنگا

اب چونکہ ملک کی فضا جنگ کے ختم ہر جانے سے بہت کچھ صاف ہو گئی تھی اور قومی بلکہ لینڈروں کی زبان اور قلم کچھ آزادی سے کام کرنے لگی تھیں اس لیے مولانا ابوالکلام آزاد نے کوئی ٹھوس اور معینہ نظریہ رکھنے والا ادارہ تلاش کرنا شروع کیا جس کے پلیٹ فارم پر کھڑے ہو کر ہم سب مل جل کر اپنے نظریہ سے پہلے کو روشناس کرا سکیں۔

گواسے پہلے اخباری دنیا کے ذریعہ اپنے بہت کچھ اپنے خیالات کی اشاعت کی مگر چونکہ اب وہ ذرائع ختم ہو چکے تھے اور طبیعت بھی کمی دوسرے طریق کار کی سختی تھی اس لیے آپ ۱۹۲۷ء میں گاندھی جی سے ملے۔

اور کافی تبادلہ خیالات اور گفتگو کے بعد آپ نے گاندھی جی کے اس زبردست اصول سے اتفاق کر لیا جسے گاندھی جی اپنی سیاسی زندگی کے اوّل روز سے قائم کئے ہوئے ہیں یعنی عدم تشدد کے سرگرم اور پر زور حامی بن گئے اور اوس دن سے آج تک برابر اسی نظریہ پر اور اسی جگہ پر قائم ہیں۔

گو آپ اس سے قبل مسلم لیگ اور پرانی آل انڈیا خلافت کمیٹی کے صدر بھی رہ چکے ہیں جیسا کہ اوپر بھی بتا آئے ہیں مگر اپنے انقلاب پسند دماغ کی صحیح ترجیح کی لئے کوئی مقام مزدوں نہ معلوم ہوا۔ اور زمانہ ودقت کی رفتار نے آپ کو کانگریس تک پہنچا دیا جو دراصل ایسے ہی مخلص کارکن اور قوم کے سچے ہمدردوں کی سلاشی تھی۔ لہذا آپ ۱۹۲۷ء میں بھٹی اور قلعی طور پر پرائی سو راج پارٹی میں شامل ہو گئے۔ اور مسلم لیگ و دیگر اداروں سے قطعی طور پر علیحدہ ہو گئے۔ اور کچھ عرصہ بعد جب خلافت نے بھی اپنا سیاسی میدان تنگ محدود کر لیا تو آپ نے اس سے بھی قطع تعلق کر لیا۔ اور صرف کانگریسی نمبر پورے طور پر میدان میں آ گئے۔ آپ کی راتے اتنی صائب اور صحیح رہتی تھی کہ آپ مرحوم سی آر۔ داس اور پنڈت مولا لال ہنر وجود پنڈت جواہر لال نہرو کے والد بزرگوار اور کانگریس پارٹی کے روح۔ دان کارکن

اور اک زبردست شخصیت کے مالک تھے) کے بارمویخ اور محمد شریک کار اور مسلمانوں میں بھر دسہ کے قابل اور ذمہ دار شخصیت کے مالک تھے۔

کانگریس اور جمعیتہ العلماء ہند دہلی

کا انگریس میں آپ کی شرکت مسلمانان ہند کے لئے کسی پچیدہ اور دلچسپ سوال کا حل تھا۔ چنانچہ انھیں ایام میں کتنے ہی آزاد خیال لوگ کانگریس سے وابستہ ہو گئے اور اب ذرا ایک قدم آگے بڑھ کر کام کرنا شروع کیا۔

اسی زمانہ میں علماء اسلام نے بھی ضرورت محسوس کی کہ ہمیں باقاعدہ طور پر ایک مرکز کی حیثیت قائم کر کے منظم ہونے کی ضرورت ہے۔ چنانچہ مسلمانوں کا یہ مقتدر اور بزرگ طبقہ جو دینی رہبری اور مذہبی پیشوائی کا فرض اپنے ریش پر لئے ہوئے ہے ایک جماعت کی شکل میں منظم ہو گیا اور جمعیتہ العلماء ہند اس ادارہ کا نام رکھا۔

چونکہ اس طبقہ کا تعلق بھی مسلمانوں کی قسمت سے بہت کچھ ہے اس لئے ضرورتاً اسے بھی کسی سیاسی پارٹی سے دستبردار ہونا لازمی تھا۔ موجودہ سیاسی کشمکش میں حصہ لینا لازمی اور ضروری تھا۔ چنانچہ جمعیتہ العلماء ہند کے کرنا دھرتالیڈروں نے کافی نشیب و فراز سوچنے اور سمجھنے کے بعد اس مسئلہ کو اس طرح حل کیا کہ ہمیں مسلمانوں کی صحیح اور حقیقی نمایندگی اور رضا و قبول کے سلسلے میں سرخروئی اور سیوت حاصل ہو سکتی ہے جبکہ ہم مکمل آزادی نصیب العین رکھنے والی جماعت کے ساتھ ملکر کام کریں تاکہ ایک اور ایک دہلیا ایک اور ایک

گیارہ بنکر سیاسی گتھیوں کو کم سے کم عرصہ میں سلجھا سکیں۔ درہِ مسلمان اور وقت
 تک صحیح معنی میں مسلمان نہیں کہلایا جاسکتا جب تک کہ وہ ہر طرح کا نادرہ ہوں۔
 چنانچہ ۱۹۱۹ء میں علماء کرام کے اس طبقہ نے بھی جمعیتہ العلماء ہند کے
 نام سے موسوم کر کے اپنی باقاعدہ جماعت بنائی۔ اور گزشتہ حالات و
 تجربات، اور اپنے نظریہ کی جانچ کی بناء پر اور وقت کی سیاسی جماعتوں
 میں سے انڈین نیشنل کانگریس پارٹی کی راہ عمل اور نصب العین اپنی تجویز
 کردہ راہ عمل اور مقرر شدہ نصب العین سے ملتا ہوا پایا جس کے بعد یہ
 اپنی رہنماؤں کی جماعت بھی سیاسی جماعت کانگریس کے ساتھ مشترک عمل
 کر کے سیاسی میدان میں کام کرنے لگ گئے۔ جسے مسلمانوں میں اتنا سونخ و
 اثر حاصل ہے کہ ان علماء کے پیروانچ لاکھوں کی تعداد میں موجود ہیں اگرچہ مسلم
 لیگ علماء دین کی سرگرمیوں سے بہت سیخ پا ہے اور کئی بار ان کی خدمت کو چلی
 ہے امداد نہیں اپنے ضمیر کی خاطر بہت سے مصائب برداشت کرنے پڑے ہیں
 تاہم اس جماعت کو مسلمانوں میں جو اثر و سونخ حاصل ہے وہ اور کسی جماعت کے
 حصہ میں نہیں آیا۔ تحریک خلافت کے عروج کے زمانہ میں جمعیتہ العلماء ہند کا
 حکم مسلمانوں کے لئے قانونی درجہ رکھتا تھا۔ اور وقت کی سورانج پارٹی مسلم
 رہنماؤں کی سیاست کا مرکز رہی تھی۔ اور مسلمانوں کو پورا پورا اقتدار و اختیار حاصل
 تھا۔ لیکر یہ ہے کہ مسلم لیڈروں کی شمولیت ہی سے کانگریس کانگریس کی
 کس شقی ہوئی ورنہ اس سے پہلے نہ کانگریس کی آواز اتنی بلند رہتی اور نہ اتنی
 شہرت و مقبولیت۔

مولانا محمد علی مہر موم - ڈاکٹر انصاری اور مسیح الملک حکیم اہل خاں صاحب
جیسے مایہ ناز حضرات بھی اس وقت کانگریس ہی کے پلیٹ فدم پر کام کر رہے
تھے اور انھیں بزرگان قوم دنا موران ملک و دیگر مولانا ابوالکلام آزاد مسٹر
آصف علی صاحب بیرسٹر جیسی مقتدر ہستیاں اور جمعیۃ العلماء ہند کے معزز
اراکین ہی کانگریس کو باہم عروج پر لانے اور گورنمنٹ سے باقاعدہ جماعت
تسلیم کرانے والے تھے۔

مولانا ابوالکلام صاحب آزاد

پہلی صدارت

اب کانگریس اور اس مقام پر پہونچ گئی تھی کہ کچھ آگے بڑھ کر مکمل کرے
اور قانونی مرکز پر فائز ہو کر اس ادارہ پر قابو حاصل کر لے جس کے ذریعہ
ملک و قوم کے لئے مفید قوانین مرتب اور نقصان دہند قوانین کی تردید و
تنبیخ کر سکے۔

لہذا اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے ایک اجلاس بلا یا گیا اور اس
میں یہ ریزولوشن رکھا گیا کہ کانگریس کھفایندوں کو کبلی (یعنی قانون ساز
کونسل) میں جا کر اپنے ملکی و قومی مفاد کی حفاظت کرنی چاہیے اور رسول
نافرمانی کی سکیم کو جو اس وقت زیر بحث تھی مقوی کر دینے کی راہ تجویز ہوئی۔

مگر اس مقصد کو مکمل تک پہنچانے کے لئے ہر پہلو پر کافی طور سے پہلے غور کر لینا ضروری اور مناسب تھا تاکہ بعد میں یہ نہ محسوس ہو کہ یہ قدم غلط اٹھایا گیا تھا اور جس کی وجہ سے کوئی ایسا نقصان رونما ہو جس کی بنا پر اس مکمل ادارہ کا قیام بجائے آگے اور اٹھنے کے کئی سال پیچھے ہٹ جائے۔ لہذا اس امر پر ہر لحاظ سے غور و خوض کرنے کے لئے ایک کمیٹی کا تقرر ہوا۔

اس سی۔ ڈی۔ اور کمیٹی (سول نافرمائی ملتوی کرنے کے سوال پر طور کرنے والی کمیٹی) نے کافی بحث و تمحیص اور غور و فکر کرنے کے بعد اپنی اقلیتی رپورٹ پیش کی۔

مگر اس رپورٹ میں کچھ نکات ایسے گہرے تھے کہ ادن پر ممبران میں کشمکش چھڑ گئی۔ اور اختلاف رائے نے اتنا زور پکڑا اور ایسی ادھجی برنی شکل اختیار کر لی کہ باوجود کوشش کے بھی ایک فریق دوسرے فریق کی نظریہ سے متفق نہ ہو سکا۔ جب ہر ممکن بحث و مباحثہ اور کافی تبادلہ خیالات ہونے پر بھی یہ قوم اور ملک کے ہی خواہ ایک نکتہ پر متفق اراء نہ ہو سکے اور ہر فریق اپنی جگہ پر اس خیال سے سختی کے ساتھ قائم رہا کہ وہ اپنی رائے ملک اور قوم کے لئے مفید اور دوسری پارٹی کا نکتہ نگاہ مضر سمجھا جاتا تھا تو مجبوراً اس مسئلہ کے فیصلہ کے لئے آل انڈیا فیشنل کانگریس کمیٹی کا اجلاس بلانا پڑا۔

یہ اجلاس کچھ معمولی اجلاس نہ تھا جسے ملک اور قوم کی قسمت کا فیصلہ کرنا تھا۔ جس کی ذرا سی غلطی اس وقت قوم اور ملک کو برباد کر دینے والی ثابت ہو سکتی تھی اور جس کا بہتر اور احسن فیصلہ ملک اور قوم کو کامیابی کی منزل کے

قریب تر کر دینے والا تھا۔ چنانچہ بھی دیکھتی کہ ہر دو فریق اپنی اپنی رائے میں اپنے خیال کو ملک و قوم کے حق میں مفید اور دوسرے گروپ کے نظریہ کو نقصان دہ سمجھتے ہوئے ایک انجمن بھی اپنی رائے سے ہٹنے کو تیار نہ تھا۔

بحث اس چیز پر تھی کہ مولانا فرمائی کرنے کی تجویز جو اس وقت زیر غور تھی ملتوی کی جائے یا نہیں اور اسمبلیوں میں اپنے نمائندہ بھیج کر وزارتیں حاصل کی جائیں یا نہیں؟ تاکہ حکومت کی مخالفت یا افر طریق پر کی جاسکے۔ چنانچہ ایک فریق اس تجویز کے حق میں تھا اور دوسرا مخالفت میں۔

غرضیکہ یہ اہم اور تاریخی اجلاس ۱۹۲۳ء کے اواخر میں ہندوستان کے پایتخت اور مشہور شہر دہلی میں منعقد ہوا۔

اب یہ سوال پیدا ہوا کہ ایسے اہم اجلاس کی صدارت کے لئے کس قابل ہستی کا نام تجویز کیا جائے جو اس خاص اجلاس کی اہمیت اور اس کی نزاکت و گہرائیوں کو پورے طور پر سمجھنے اور اس بار کو آسانی سے برداشت کرنے اور اس کی کھن منزل کو جو اس وقت قوم کے یہی خواہموں کو درپیش ہے۔ خوش اسلوبی سے انجام دینے کی پوری پوری قابلیت اور اہلیت رکھتا ہو اور نیز یہ کہ اسے موجودہ کشمکش اور دو رنگی کے اور اس رائے عامہ کا کلی طور پر اقلاد بھی حاصل ہو۔ لہذا اس منصب خلیل کے لئے کئی ایک ممتاز اور قابل مہتمموں کے نام پیش کئے گئے مگر ہر ایک کسی نہ کسی وجہ سے مسترد کر دیئے گئے۔ بالآخر مولانا ابوالکلام آزاد کا نام با اتفاق رائے منظور کیا گیا۔ اور آپ اس طرح ایسے دبر دست اور اہم و نازک اجلاس کے صدر پہلی مرتبہ چنے گئے جس کی یہ

معنی ہوتے ہیں کہ اوس وقت جتنے ممبران ہند اور مسلم کانگریس میں تھے سب کسب اپنی
 بندگی، قابلیت اور علمیت دینیز پاکیزہ جذبات کی خلوصیت کے ایسے قابل تھے
 اور آپ کی قدکرتے تھے۔ جس کا یہ ثبوت ہے کہ محمد علی صاحب مرحوم۔ ڈاکٹر انصاری
 حکیم اہل خاں۔ ہمانتا گاندھی۔ موتی لال بہتروپسی اور داس مرحوم اور دیگر
 ماہران سیاست و علمیت نے بالاتفاق اگر کسی کو صدر منتخب کیا تو مولانا ابوالکلام
 آزاد کو دوسرے ہر نام پر کسی نہ کسی کو کچھ نہ کچھ اعتراض تھا اور وہ نام کچھ
 روکے کے بعد ستر کر دیا جاتا تھا۔

کانگریس میں تفرقہ

اور مولانا آزاد کا نظریہ

اجلاس کیا تھا گو یہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ دنیا انڈیائی ملی آرہی ہے ہندوستان
 کے ہر حصہ سے اور ہر حصہ کے ہر ہر بڑے شہروں سے دینیز پر کھڑا دلپسند
 جماعت کے ڈیلیگٹ اور نمایندگان جمع ہونا شروع ہوتے بڑے بڑے کلاس
 نامور لیڈران کا اجتماع ہوا۔ بلیک دوز دور سے اپنے اس تاریخی اجلاس
 کو کامیاب اور پروردنی بنانے کے لئے اگر شامل ہوتی گو اجلاس کیا تھا
 کوئی نئی تہذیب کا نئی روشنی کا اور نئے دور کا ہندو مسلم دونوں قوموں کا مشترکہ

ایک ملکی تہوار تھا جس میں بلا امتیاز مذہب و ملت ہر قوم اور ہر خطہ کے آدمی جو جوق چلتے آتے تھے۔

استقبالیہ کمیٹی نے بھی اپنی کوشش اور شان ہما نداری میں دہ خونی اور جی کا ہی دکھائی دے کر اتنے جم غفیر اور ارادہ نام کو جس میں ہر مزاج ہر طبقہ اور ہر خیال کا فرد تھا۔ ہر ایک آسائش اور آرام بہم پہنچایا۔ ہمانوں کے قیام کا علیحدہ مکمل اور باقاعدہ انتظام کیا گیا۔ اور ہر ضرورت کی چیزوں وقت پر اور مناسب صورت میں ہیا کی جاتی رہی۔ اور اجلاس کے دیگر کل امور و انتظام مکمل طریق پر انجام دیے گروں کے جوش اور دہلوں کا یہ عالم تھا کہ ہر شخص خود کو ملک اور قوم کا فدائی اور رضا کار تصور کرتا تھا جس کی وجہ حکم استقبالیہ کمیٹی کی طرف سے دیا گیا اور سے تن دلی اور اپنا ذاتی کام تصور کرتے ہوئے کرنا ایک ایسی شان تھی جو بیان سے باہر تھی۔ غرضیکہ اک عجیب شان و شوکت والا اجلاس تھا جس کو کامیاب بنانے کے لیے ہر شخص کے چہرے سے اس خلاص دہر دی ہوئی ہنسی پڑ رہی تھی۔

اجلاس ہر اور ضروری کام دہائیوں کے بعد ارکان جلسہ نے ضروری ریشن سامنے رکھا۔ اسے زنی ہر فی شرور ہر فی اور بحث و تمحیص نے اس وفد کا بھی اس قدر طول کھینچا کہ اختلاف رائے کی بنا پر ہندو کانگریسی ممبران میں اور مسلم کانگریسی ممبران میں بھی دو دو پارٹیاں قائم ہو گئیں۔

سوراج پارٹی جو اس بات کی خواہاں تھی کہ اب پارلیمنٹری پروگرام سے پابندی ادا نہ کرنی چاہیے اور اپنے ممبران کو اسمبلیوں میں بھیجا جائے تاکہ وہ

حکومت کی مخالفت اور اپنے موافق قوانین کو پاس کرانے میں شدت سے کام کریں۔ ایک طرف ہرگئی اور دوسری پارٹی جو اس تبدیلی کی ضمانت تھی اس وہ کو مضرت پہنچتے ہوئے دوسری طرف ہرگئی۔

چنانچہ مسیح الملک حکیم اجل خاں صاحب مرحوم، مولانا ابوالکلام آزاد، اور بہت سے قابل حضرات سوراخ پارٹی کے ہم خیال ہو کر ان سے وابستہ ہو گئے۔ نندملانا محمد علی صاحب مرحوم اور ڈاکٹر انصاری اور کچھ دیگر ہمدردان قوم واکاہینا ملک اس تجویز کی مخالفت میں ہو کر تبدیلی کی مخالفت کرنے والے (نوجنم) میں جا ملے۔ انسانوں ایک نظریہ پر دونوں فریق آخر تک قائم نہ ہو سکے۔

چونکہ اس اجلاس کا منشا یہی تھا کہ اس میں اس مسئلہ کو خواہ کسی صورت پر بھی ہونیضیل کیا جائے اس لئے کثرت رائے ہر سننے کی بنا پر سوراخ پارٹی کے خیال کی تائید میں فیصلہ رونما ہوا یعنی پارلیمنٹری ہمد گرام (پارلیمنٹ سہیلوں میں جا کر کام کرنا) سے پابندی اٹھائی گئی۔ اور سوراخوں کو اسپیکر میں جا کر حکومت کی مخالفت کرتے ہوئے اپنے نصیب العین یعنی سوراخ حاصل کرنے کے ہمد گرام کو کامیاب بنانے کی اجازت دے دی گئی۔

افسوس یہ اجلاس جن مسرتوں اور جوش و ولولوں کی تہید دل سے شروع ہوا تھا اور انکی بجائے ہمیشہ ہمیشہ کے ایک نہ ختم ہونے والا محنت اور دلی سنج پر ختم ہوا سوراخ پارٹی کو اپنے نظریہ میں کامیابی ضرور ہو گئی تھی یعنی بڑی پیش قدمی کی مرضی کے مطابق پاس ہو گیا تھا مگر اس میں اختلاف رائے ہونے کی وجہ سے بیچ آنے والوں کی زمین میں تمام ہو گیا تھا اور اس کا انجام بہتر نظریہ نہیں رہا تھا۔

س کا ہر سماجی کو خواہ وہ مسلمان تھا یا ہندو سخت الم تھا کہ محمد علی جی قابل
استی ہمارے نظریہ سے متفق نہیں ہے۔ مگر کرتے بھی کیا۔ کیونکہ ہر فریق اپنی
بلکہ خود کو اس صحیح راستہ پر سمجھ رہا تھا۔ جو ملک اور قوم دونوں کے لئے
عقیدہ تھا۔ اسی سبب پر کوئی پارٹی دوسری پارٹی کی ہم خیال ہونے پر کسی طرح
بی رضا مند نہ تھی۔

میں اس جگہ صرف مولانا ابوالکلام آزاد کی شخصیت اور ان کے نظریہ
پر بحث ہے کہ آپ کا ان دونوں پارٹیوں میں سے کسی پارٹی کے ساتھ
علاقہ رائے ہوا۔ چنانچہ یہ ہم بتلا آئے ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد حکومت
با مخالفت کرنے کے لئے اسمبلیوں میں جانے کی تجویز پر متفق جماعت میں
سے سربراہ پارٹی کہا جاتا ہے شامل تھے۔ اور اس وقت سے اب تک اپنے
سیاست پر اور اسی رائے پر کاربند اور قائم ہیں کہ کانگریس کی پالیسی
ریہ ضروری ہونا چاہیے کہ پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام کے ساتھ
ساتھ چلائے جائیں۔

پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام

پارلیمنٹری پروگرام جس کا وجود اس تاریخی اجلاس کے وقت وجود میں
آئی تاریخ اجلاس کے وقت وجود میں آیا۔ کے یہ معنی ہیں کہ اسمبلیوں میں جا کر
مل پارلیمنٹ میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے قوانین منضبط کرتی ہو۔

سبب ہے جیسی کہ اب تک ثابت ہوتی رہی ہے۔
 یہ تو ظاہر ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد جی قابل قدر شخصیت امدان سے
 متعلق تمام تر چیزوں کے مجمل حالات اس مختصر سی کتاب میں مشکل ہی سے دکھائے
 اور بتائے جاسکتے تھے۔ دوسرے یہ کہ اس وقت اتنی محنت سے اس کتاب
 کی نیاری عمل میں آئی کہ میں (راقم الحروف) آپ کی پوری سوانح کے حالات
 فراہم نہ کر سکا۔ مگر پھر بھی اس کچھ صفات اور بلند و برتر شخصیت کی زندگی
 پر اتنی کچھ سببیں ڈال دی گئی ہیں جسے ہم اندہ ہماری قوم مشعل ہدایت بنا
 سکتے ہیں۔ کیونکہ آپ کی شخصیت ایک ہینار اہمنا کی طرح کھڑی ہے۔
 جسے ہر وہ نقش راہ جو دھندلے اندھ دم پچھکوں دیکھے اور معلوم
 کئے جاسکتے ہیں۔

اگر لوگ سیاسی تعصبات سے اندھے ہو کر اپنی کم ملی یا لاطلی سے
 انتقام کے جذبات کے تحت آپ کی اہمیت گھٹانا چاہیں تو یہ بہت مشکل
 امر ہے۔ بلکہ ان ہر فی بات کے مصداق ہے۔

غیر مسلم حلقوں میں بھی وہ اپنے سیاسی تدبیر اور عقائد و سرگرمیوں
 کی وجہ سے مقبولیت کے ساتھ مشہور ہیں لیکن اس مقبولیت بہت
 سے بھی کہیں زیادہ اور بڑھ چڑھ کر آپ کے اوصاف اور اہمیتیں ہیں جنہوں
 نے آپ کی شخصیت کو ایک ایسی بلندی اور بزرگی عطا کر دی ہے جو عقل و فہم

لہذا وہ اتنی بجا کہ پر بڑے بڑے جلسوں میں سربراہ رہے۔
 کہتے ہیں۔ مولانا کے اس عہد تک بڑھے ہوئے محاب کو

ہرے لی دیل ہے۔ تفسیر القرآن کا مطالعہ سے بڑے بڑے پایہ کے عالم اور فاضل یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی تفسیر القرآن بتاتی ہے کہ آپ قرآنی حقائق اور رموز سے بخوبی واقف ہیں اور عربی زبان پر پوری دسترس حاصل ہے اور یہ کہ روحانیت کے حقیقی معانی عارف حقائق کی طرح سمجھتے ہیں۔

غرضیکہ آپ کی علمی فضیلت اور روحانی سجاوٹ نے آپ کے تمام شہرہ آفاق کرد رکھا یا ہے اور ساتھ ہی ساتھ آپ زہد و اتقا میں بھی کافی حصہ لے چکے ہیں۔ آپ جہاں سیاسی میدان کے ایک شیر ہیں وہاں عبادت و ریاضت کی دنیا میں بھی ایک ممتاز اور بزرگ ہستی ہیں۔

ایک صاحب کا مقلوبہ بالکل صحیح ہے کہ اگر ہندو سرگاندھی کو ہاتھ مانتے ہیں تو ایک زمانہ آئے گا کہ مسلمان بھی بالاتفاق مولانا کو مجید و مایں گے۔ خلاصہ یہ کہ آپ کا گرامنایہ وجود اور قابل فخر ہستی ملک اور قوم کے لئے باعث صد نازش و افتخار ہے آپ کی اعلیٰ قابلیت، آپ کا بے مثل اشیاء نفس، آپ کا حیرت انگیز جوش، آپ کا خلوص، اور خدمت و سہمدی قوم کے پاک، جذبات یہ وہ خصوصیات اور خوبیاں ہیں جن کی وجہ سے آج آپ کو اپنی قوم ہی میں نہیں بلکہ آزادی پسند ہر جماعت میں خواہ وہ کسی بھی مذہب و ملت سے تعلق رکھتی ہے ایک ممتاز درجہ حاصل ہے ہماری جہانگیرہ قوم کے لئے آپ کا وجود و مفتحات میں سے ہے اور ہر کو خدا سے دعا کرنی چاہیے کہ آپ کی قابل قدر ہستی ہماری قوم کے لئے آئندہ بھی بیش از بیش فوائد کا منبع بنے۔

بارہ مئی میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے فرائین مضبوط کرنی ہے۔

آپ کا علمی ذوق

یوں تو آپ کے ذاتی کتب خانہ میں بے شمار سیاسی، علمی، مباحث و مناظرہ، تواریخ، مسلمات، فلاسفی، منطق، علم سائنس، اقلیدس اور دیگر معلم علوم کی بلند پایہ اور نادرا الوجود کتابیں بھری پڑی ہیں مگر ان کے علاوہ تازہ ترین انگریزی اور شرقی زبانوں کی کتابیں اور ایران، افغانستان، عرب، ترکی، اور مصری اجارات کا بہت بڑا ذخیرہ خاص احتیاط اور حفاظت سے ہر دقت موجود رہتا ہے۔

آپ کے دوست و احباب کا وہ طبقہ جو خاص احباب کا طبقہ کہلاتا ہے خواہ لاکھ کوشش کریں تب بھی یہ اپنے ذاتی معاملات اپنی ہی حد تک محدود رکھتے ہیں اور کسی کو بھی اپنی کسی حالت میں شریک کار کر کے کسی قسم کی تکلیف دینا گوارا نہیں کرتے۔

آپ کے بلند اور اعلیٰ علمی ذوق کا نتیجہ سیاست ہے تو آپ کی وہ شخصیت ہے جو آج آل انڈیا کانگریس کمیٹی میں صدر کی حیثیت سے مشہور ہے یعنی آپ کی لیاقت و قابلیت سیاسی کا یہ ذمہ دارانہ عہدہ گویا ایک کھلا ہوا ثبوت ہے۔ اور آپ کی تحریر کو دیکھ کر ایک انسان خود بخود آپ کی علمی فضیلت کا معتقد ہو جاتا ہے۔

اور دینی حیثیت سے آپ کا دینار کا موجب علیحدہ کتنے ہی خدمتی اقدامات کے ایک تفسیر القرآن بھی ہے جو ہندوستان بھر میں ایک عالم تبحر اور بے بدل

لہذا وہ اتنی جگہ پر برجستے جیسوں میں سرور ہے۔
کہتے ہیں۔ مولانا کے اس حد تک بڑھے ہوئے حجاب کو

کیونکہ آپ کو ترکی حمام بہت مرغوب ہیں۔
 گو یہ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ آپ اپنے فیشن ایل اور انگریزی
 وضع کے دستوں میں خاموش اور گرم سسم پہنے رہتے ہیں مگر جب
 کبھی خاص حلقہ احباب میں ہوتے ہیں تو ان میں کھل بھی خوب جاتے
 ہیں۔ یہاں تک کہ کبھی کبھی لوہیں دوستوں کی رفاقت میں سیر و لغت
 کو بھی محل جاتے ہیں۔

آپ کا لباس

یہ تو معلوم ہے کہ آپ کے پیشا راجاب ایسے بھی ہیں جو انگریزی
 لباس کو پسند کرتے اور استعمال بھی کرتے ہیں جسے آپ اسی بے تکلفی
 سے ملتے ہیں جیسی کہ ہرنی چاہیئے۔ ورنہ اصل یہ ہے کہ آپ اس لباس
 سے دلی نفرت رکھتے ہیں۔ اور دراصل ہر تاج بھی یہی چاہیئے کہ ایک ہندو
 کو ہندوستانی ہی لباس میں نہ ہنا چاہیئے اور ہندوستانی ہے تو ہندوستانی
 ہی معاشرت کا دلدادہ ہو مگر اس کا مشیوہ شرافت ہے۔ چنانچہ آپ
 بادجہ انگریزی فضائیں کافی وقت گزارنے کے بھی اپنا لباس بالکل
 سادہ مگر صاف اور ستمرا رکھتے ہیں۔ اور کم خرچ۔ آپ شکل و صورت ہی
 پاکباز اور راست باز معلوم ہوتے ہیں آپ کی طبیعت کی سادگی میں
 شائستگی اور جھلک دکھائی دیتی ہے۔

بارہمیت میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے قوانین منضبط کرتی ہے۔

مشغلہ سے یا یوں کہنا چاہئے کہ ڈیوٹی سے فارغ ہوتے ہیں جن میں
نئے اور پرانے دو شناخت ناما شنا بھی قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔

آپ کی مزاجی کیفیت

آپ کی طبیعت انتہائی خوش خلق اور طنسا رہے۔ اور نہایت
سنجیدگی آپ کی ہر ہر ادا اور اصوائع و اطوار سے خود بخود ظاہر ہوتی
ہے بسا اوقات آپ کے پاس لوگ نازک مسائل پر گفتگو کرنے یا
عجیب و غریب شکوک رفع کرنے آتے ہیں تو آپ ادن کی ان ضلجان
آئینہ باتوں کو نہایت سکون اور اطمینان سے خاموش بیٹھے سننے پر
ہیں۔ جو آپ کی سی حساس اور ساتھ ہی سکون پسند طبع کے نہایت
تعجب کی بات ہے مگر وجہ یہ ہے کہ آپ کے مزاج میں انتہائی ہی
شائستگی، اخلاق، اور رواداری بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے
مخالف خیال حضرات اور دشمنوں کو بھی آپ کی طرف سے کسی قسم کی ذاتی
شکایت کی گنجائش نہیں پائی گئی۔

غصہ تو آپ کو شاید آج تک آیا نہیں۔ چنانچہ کہا جاسکتا ہے کہ
شاید ہی کوئی شخص ایسا ہو جو یہ کہہ سکے کہ میں نے آپ کو کبھی غصہ کی حالت
میں دیکھا ہو۔

جب آپ طویل سفر سے قیام کریں یا انتہائی مصروف ایام گزاریں

ہندوستان میں رہتے ہوئے اس حد تک بڑھے ہوئے حجاب کو اکٹہ
کرتے ہیں۔ مولا ناس کے اس حد تک بڑھے ہوئے حجاب کو اکٹہ

سچ ہیں لوں کا اہل عارفانہ یا انا بیت جو یہ ہیں۔ مولانا ایک خاص
 دل اور عقاب سی تیز نگاہ رکھتے ہیں۔ اونکی ذہانت تلوار کے جوہر اور
 بذلہ سخی خنجر کی کاٹ رکھتی ہے۔ مردم شناسی مولانا کا ایک خاص
 وصف ہے۔ لیکن خود لوگوں سے اس طرح علیحدہ علیحدہ رہتے ہیں کہ
 عام طور پر آپ کے بارے میں آسانی سے کوئی رائے قائم نہیں
 کر سکتے۔ یاران زندہ دل کی صحبت میں آپ کا شستہ مزاج اور
 حاضر جوابی ساری محفل پر چھا جاتی ہے اور جس وقت آپ کا
 مزاج کسی خاص وجہ سے اس رنگ پر نہ ہو تو ایسی چپ سا دھ لیتے
 ہیں کہ کوئی بڑی سے بڑی اور ظریف سے ظریف بات بھی آپ کی زبان
 نہیں کھلوا سکتی۔

آپ مناظر اول درجہ کے اور مانے ہوئے دیر میں ایسے ایسے باریک
 نکات پر آپ کو قدرت حاصل ہے کہ بڑے بڑے محقق آپ کی حقیقتی
 و تدقیق کے قائل ہیں چنانچہ اسی بنا پر آپ کو مناظرہ کا شیر کھاجا تبے
 چنانچہ مناظرہ مباحثات میں وہ ملکہ حاصل ہے کہ صرف آپ ہی کا حصہ
 ہو سکتا ہے۔

آپ کے اوصاف خصومی میں آپ کی پابندی اوقات بھی کافی
 حصہ لئے ہوئے ہے۔ جو کچھ کم حیرت انگیز نہیں۔
 آپ صبح ۵ بجے ہی بستر سے اٹھ بیٹھتے ہیں۔ اور پوچھتے ہی قاتلوں
 کی آمد درخت کا سلسلہ بندھ جاتا ہے اور مشکل تمام دوپہر تک اس

زندہ کرنے کی سنجیدہ پیش ہرنی تو مولانا نے پارلیمنٹری پروگرام کی پورے
زور سے حمایت و اعانت کی۔ چنانچہ آپ کو ۱۹۲۵ء کے آخر میں آل انڈیا
کانگریس کمیٹی کی پارلیمنٹری سب کمیٹی کا رکن منتخب کیا گیا۔

گاندھی جی اور درگنگ کمیٹی پر آپ کا بھاری اثر ہے اور آپ کے
قول کو کافی وزن حاصل ہے۔

سیح الملک حکیم اجل خاں اور ڈاکٹر انصاری کے اٹھ جلنے کے بعد
کانگریسی حلقوں میں ہندوستانی مسلمانوں کے معاملات میں آپ کی
راے بہت وزن رکھتی ہے۔

مولانا سیاسی ہنگاموں اور مظاہرہوں سے دور رہنا چاہتے
ہیں وہ ایک گوشہ میں بیٹھ کر ٹھوس کام کئے جانا پسند کرتے ہیں۔
مولانا اردو زبان کے بہترین مقرر و خطیب ہیں آپ کی تقریریں
خطیبانہ زور کلام ہوتا ہے۔ نیچے تلے فقرے، تشریفاتی زبان
اور روانی اس درجہ کی کہ الفاظ معنی کا ایک دریا موجیں مارتا دکھائی
دیتا ہے۔ جلسہ عام میں آپ کی تقریر سنکر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ
گویا کوئی شخص مرصع نظم پڑھ کر ادھڑ گیا ہے۔ لیکن اسکی مترنم باز
فضاؤں میں بسی ہوئی ہے۔ آپ کی تقریر سننے کے لئے لوگوں کے ٹھٹھ
کے ٹھٹ لگ جاتے ہیں۔ لیکن مولانا بھیر بھڑکے سے کتراتے ہیں۔
لہذا وہ اسی بنا پر بڑے بڑے جلسوں میں تقریر کرنے سے انکسار
نہ کرتے۔ مولانا کے اس مدد تک بڑھے ہوئے حجاب کو اکثر

تک پہنچا ہے۔ اور وہ یہی جذبہ آزادی اور صداقت شعاری ہے۔
اب حالیہ کچھ واقعات بتا کر آپ کی دوسری صدارت کا ذکر اور اس
اجلاس کا خلاصہ تحریر کرتے ہیں جو سن ۱۹۴۲ء میں دوسرا تائیچی ادا پاک
جلسہ کن اجلاس ہوا تھا۔

آپ نے مسلم لیگ اور کانگریس میں باہمی سمجھوتہ کرانے کی انتہائی
وششیں کیں۔ لیکن آپ کو اس میں ہمیشہ ناکامی اور مایوسی اٹھانی پڑی
و کہ لیگ کے مطلق العنان قائد اعظم محمد علی صاحب جنہ نے ہر مرتبہ
پ کے دست تعاون کو جھٹک دیا اور معقول شرائط صلح کا بھی ابھی بغیر
ماسب الفاظ میں جواب ملتا رہا۔

آپ نے دوسرا طریق تعاون کی صورت میں پیدا کرنے کا یہ بھی نہ
ہوڑا کہ بعض سرکردہ لیڈروں سے جو بعض وجوہ خاص کی بنا پر مسلم لیگ
م شامل ہیں گفتگو کی اور امن سے درخواست کی کہ وہ موجودہ وقت
م تحریکی کشمکشوں میں کوئی حصہ لیں اور ایسی تعمیری تجویز پیش کریں جو
م نفاق و افتراق کی لعنت سے ملک و قوم کو آزاد کر سکے۔ لیکن انہوں
مے ساتھ لکھنا پڑتا ہے کہ ہر بار آپ کو یہی جواب ملا کہ مسلم لیگ کے
ئی کمانڈ کے خیال میں ابھی اس کے لئے وقت نہیں آیا۔

پرانی سوراخ پارٹی کے حیا کی کوشش

سن ۱۹۴۳ء میں جبکہ ڈاکٹر انصاری کی رہبری میں سوراخ پارٹی کو دوبارہ

ارشاد فرمایا تھا کہ .. اگر تم لوگ چائے اور سوئے بھی لاکر میرے ہاتھ میں رکھ دو
تو بھی میں راہ راست سے نہیں ہٹوں گا ۝

آج مولانا کے لئے اس سے زیادہ آسان اور سہولت کی چیز اور کیا ہو سکتی
ہے کہ وہ مقابلہ اور جدوجہد کے میدان سے ہٹ کر ابن الوقتی کے دھڑے
پر چل نکلیں۔ جیسا کہ اہل حق کے اکثر مسلمان لیڈر کر رہے ہیں۔
اگر آج وہ اپنے پاکیزہ اور قابل ستائش اصولوں کو خیر باد کہہ دیں تو وہ ایک
دن میں ہر کردار مسلمانوں کے امام اور مفتی اعظم بن کر خالقین کو اذیت پہنچا سکتے ہیں۔

لیکن انہیں وہ خوب واقف ہیں کہ اپنے وطن اور نوکر مسلمانوں کے
نزدیک اور پر کیا فوض عائد ہوتا ہے۔ اور وہ ہزار ہا مصیبتوں کے باوجود قوم
اور ملک کے اہم مفاد کی پاسبانی کر رہے ہیں۔ اگر اعلان کی تمام قوم گمراہ و بھول
لوگوں کے ہکارت میں اگر اعلان کا ساتھ چھوڑ دے اور وہ تنہا جائے تب بھی
اوس راستے سے ایک انچہ بھی ادھر ادھر نہیں ہو سکتے۔ جس کے
شعلی انہیں یقین ہے کہ یہ صحیح اور سیدھا راستہ ہے۔

کیونکہ آپ نے علم کی روشنی میں اوس راہ نجات کو پایا ہے جس پر
مضبوطی سے قائم رہنے سے ہی موجودہ مشکلات و مصوبات سے چھٹکارا
مل سکتا ہے۔ دوسرے آپ کے سامنے اپنے خاندانی احترام و تقدیس کو
اپنے آباد اجداد کی طرح برقرار بھی رکھنا ہے۔ اور اپنے اوس ورثہ
کو خاک میں ملانا مقصود نہیں جو تیرہ سو برس سے نسلاً بجز نسلاً

جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ہے۔ کہ جمعیتہ العلماء ہند کا قیام بھی ظہور میں آ چکا ہے۔ کہ جمعیتہ العلماء ہند کا قیام بھی ظہور میں آ چکا تھا۔ چنانچہ آپ اس کی بھی استدائی سے اس کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور آج تک اس جماعت کی تقدیس و بزرگی اور خصوصیت کے سبب اس سے متعلق ہیں۔ اور عالمان دین کی اس متبرک اور بارہ سونے جماعت سے ہم خیالی اور میل جول کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔

گو تمام اعتدال پسند درجیت پسند لوگ جن کا رسوخ اور اثر علماء مقتدر کی اسی جماعت یعنی جمعیتہ العلماء ہند نے گزشتہ دور میں خاک میں ملا کر رکھ دیا تھا آج اسلام کے نام پر مسلم لیگ شور کرتے اور مسلمانوں کے خطرہ کا نعرہ بلند کر رہے ہیں مگر مولانا آزاد ہیں کہ ان کے پاس استقلال میں شہرہ سے بے کر رنگ ذرا بھی لغزش نہیں آئی۔ وہ اسلام کی حقیقی سپرٹ اور معجزہ علم پر کاربند ہیں۔ کیونکہ اسلام صحیح قسم کی وطنیت کہتا ہے۔ اور اس پر تنگ نظری و تعصب کا دشمن ہے جو نسلی یا قبائلی عصبیت کی پیدا کردہ ہو۔ مولانا بڑی سخی اور مضبوطی و راسخ الاعتقاد کی ساتھ اسلام کی قدیم روایات اور پرانے اصولوں پر قائم ہیں اور اس شان استقلال کے ساتھ قائم ہیں کہ دنیا کی کوئی طاقت ان کے قدم کو ڈلگا نہیں سکتی۔

آپ کے پیش نظر اس مسئلہ میں اپنے آقائے محترم رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ بلند مثال ہے جو بتوں کی مذمت ترک کرنے کے سلسلہ میں عربوں نے اس کے خدمت میں تاج و تخت کی، صدارت و سربراہی کا تاج و بادشاہی کا

مصرف رہتے تھے کہ کسی دوسرے کام کے لئے وقت نکالنا بہت ہی مشکل تھا مگر طبیعت میں اسلامی تڑپ اور کسی بھروسے مضبوط اور دائمی اسلامی خدمت کے کرنے کا ارادہ ایک عرصہ سے دل میں دبائے ہوئے تھے۔ اور خواہش تھی کہ مسلمانوں کے لئے ان کی دینی اور مذہبی کتاب یعنی قرآن مجید و فرقان حمید کی تفسیر لکھوں جو مسلمانوں کے موجودہ مذہبی عقائد کو اتنا صحیح اور درست کرنے والی ہو جیسے کہ قرن اول کے مسلمانوں کے عقائد تھے۔ اور کوئی ایسا نقص اور رسمی خیالات کی بنا پر قائم ہو جانے والی کوئی خرابی و بدعت ان میں باقی نہ رہے۔ چنانچہ اپنے ۱۹۲۳ء میں اس شاندار اور ببارک مگر اہم کام شروع کر دیا۔

آپ ترجمان القرآن کلکتہ میں مرتب کرتے اور دہلی کے ایک پریس میں اس کی طباعت کرا رہے تھے۔ جس کی وجہ سے آپ کو اکثر دہلی آنا پڑتا تھا چونکہ اس بار بار کی آمد و رفت کافی قیمتی وقت لے لیا کرتی تھی اس لیے آپ نے ۱۹۲۳ء ہی میں کلکتہ اور دہلی دونوں جگہ باری باری سکونت اختیار کرنے کا فیصلہ کیا۔

مگر اپنے اس طریق سکونت کو آپ زیادہ عرصہ تک قائم نہ رکھ سکے لہذا گوناگوں مصروفیتوں کی تاب نہ لا کر آخر کار پھر کلکتہ ہی میں مستقل طور پر رہنے لگے۔ ترجمان القرآن آپ کی مقبول اور بہترین کتاب ہے۔

مولانا آزاد اہل انڈیا کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں دوسرے کے

تاکہ نقصان دہندہ قوانین کی تردید اور مفید قوانین پاس کرانے کی کوشش کی جاسکے۔

چنانچہ اس طریق کار کو پارلیمنٹری پروگرام کہا گیا۔ غیر پارلیمنٹری پروگرام تھا جس کے تحت اس وقت کلم ہوتا رہا۔ یعنی حکومت کے کسی ٹکڑے اور کسی ادارہ اور کسی سہیلی پارلیمنٹری قسم کا حصہ لئے باہر رہ کر یعنی علیحدہ رہ کر قومی اور ملکی خیالات کی ترجمانی کرتے ہیں اور اسی طریق کار پر جس قسم کی ضرورت، سوچتی کہ زبانی ملک سے دیرینہ نہ کریں۔ لہذا اس طریق کار کے غیر پارلیمنٹری پروگرام کہا گیا اور کہا جاتا تھا لہذا اب خلاصہ کے طور پر مکرر ہے کہ مولانا محمد علی صاحب مرحوم ڈاکٹر انصاری اور بہت سے ان مخلص ہمدردان قوم کے دیگر ہم خیال غییب پارلیمنٹری طریق کار کی حمایت میں تھے اور اسی طریقہ کو ملک و قوم کے سچے مفید اور کامیاب سمجھتے تھے۔

اور مولانا ابوالکلام آزاد و حکیم اجل خاں صاحب دیگر بہت سے ان کے ہم خیال اصحاب پارلیمنٹری پروگرام اور غیر پارلیمنٹری پروگرام دونوں طریقہ کار کو قائم رکھنا چاہتے اور ضرورت وقت کے تحت لازمی اور مفید سمجھتے تھے۔

لہذا وہ وقت ہے اور آج کا دن کہ مولانا ابوالکلام آزاد اپنے اسی نظریہ کی تائید حمایت میں ہیں کہ پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام کو ساتھ ساتھ چلایا جائے۔ جیسا کہ اوپر بھی تحریر کیا جا چکا ہے۔

آپ سیاسی مصروفیتوں کی ذمہ داری
دنی اور کلکتہ میں سکونت

دنی اور کلکتہ میں سکونت

فرصت پا کر اپنی زندگی قلم اور دوات کی صحبت میں بسر کر دیں۔ لیکن سیاسی حالات اور ملکی و دینی ضروریات کی نزاکت آپ کے سامنے اس قدر نمایاں ہے اور کرداروں ایسی ہی ضروریات کا جو مفادِ عالم سے متعلق ہیں اس قدر احساس ہے کہ وہ اپنے دل کے محبوب ترین ارمانوں اور زرین و خوشنما آرزوؤں کو قربان کر رہے ہیں اور کر سکتے ہیں لیکن اس صدقِ عمل پر جس کا غلغلہ آج ہندوستان کے طول و عرض میں بلند ہے لبیک کہے بغیر نہیں رہ سکتے اور کوئی شخص جو آپ کی فرمیوں سے واقف ہے آپ کی دلاویز شخصیت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

اب اس سے پہلے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی سوانح کے متعلق دوسری اور اقتصادی بایق درج کر دوں بہتر ہے کہ پہلے وہ خطبہٴ صدارت جو اپنے ”انڈین نیشنل کانگریس کے ترمینڈیں اجلاس میں جو راکھڑی میں منعقد ہوا ہے“ بجنہمیش ناظرین کر دوں تاکہ تسلسل منہمون قائم رہے ۔۔

انڈین شیل کانگریس کا ترپواں اجلاس رام گڈھ امیر الملک مولانا ابوالکلام آزاد کا خطبہ صدر

دوستو! ۱۹۲۳ء میں آپ نے مجھے اس قومی مجلس کا صدر چنا تھا اب سترہ برس کے بعد دوسری مرتبہ آپ نے یہ عزت مجھے بخشی ہے۔ قوموں کی جدوجہد کی تاریخ میں سترہ برس کی مدت، کوئی بڑی مدت نہیں ہے۔ لیکن گھنیا نے اپنی تبدیلیوں کی چال اس قدر تیز کر دی ہے۔ کہ اب وقت کے پُرانے انداز سے کام نہیں دے سکتے۔ اس سترہ برس کے اندر ایک کے بعد ایک بہت سی منزلیں ہمارے سامنے آتی رہیں۔ ہمارا سفر دُور کا تھا۔ اور ضروری تھا۔ کہ مختلف منزلوں سے گزرے۔

ہم ہر منزل میں ٹھہرے مگر اُس کے کہیں نہیں۔ ہم نے ہر مقام کو دیکھا جالا۔ مگر ہمارا دل اٹکا کہیں بھی نہیں۔ ہمیں طرح طرح کے اُتار چڑھاؤ پیش آئے۔ مگر ہر حال میں ہماری نگاہ سامنے ہی کی طرف رہی۔ گھنیا کو ہمارے ارادوں کے بارے میں کبھی شک نہیں گزرے۔

ہمارا راستہ مشکلوں سے بھرا تھا۔ ہمارے سامنے قدم قدم پر طاقتور رکاوٹیں گھڑی تھیں۔ ہم جتنی تیزی سے چلنا چاہتے تھے نہ چل سکے ہوں۔ لیکن ہم نے آگے بڑھنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ اگر ہم سلسلہ ۲۲ء اور سلسلہ ۱۹۳۲ء کی درمیانی مسافت پر نظر ڈالیں تو ہمیں اپنے پیچھے بہت دور ایک دھندلا سا نشان دکھائی دیا۔ سلسلہ ۲۳ء میں ہم اپنی منزل مقصود کی طرف بڑھنا چاہتے تھے۔ مگر منزل ہم سے اتنی دور تھی کہ اس کی راہ کا نشان بھی ہماری آنکھوں سے اوجھل تھا۔ لیکن آج نظر اٹھائیے۔ اور سامنے کی طرف دیکھئے۔ نہ صرف منزل کا نشان صاف دکھائی دے رہا ہے۔ بلکہ خود منزل بھی دور نہیں ہے۔ البتہ یہ ظاہر ہے کہ جوں جوں منزل نزدیک آتی جاتی ہے۔ ہماری جدوجہد کی آزمائشیں بھی بڑھتی جاتی ہیں۔ آج واقعات کی تیز رفتاری نے جہاں ہمیں پچھلے نشانوں سے دور ماوراء آخری منزل سے نزدیک کر دیا ہے۔ وہاں طرح طرح کی نئی اور الجھنیں اور مشکلیں بھی پیدا کر دی ہیں۔ اور ایک بہت ہی نازک مرحلے سے ہمارا کارواں گزر رہا ہے۔

ایسے مرحلوں کا سب سے بڑی آزمائش ان کے متضاد امکانات میں ہوتی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ ہمارا ایک صحیح قدم ہمیں منزل مقصود سے بالکل نزدیک کر دے۔ اور بہت ممکن ہے کہ ایک غلط قدم طرح طرح کی نئی مشکلوں میں الجھاوے۔ ایک ایسے نازک وقت میں آپ نے مجھے صدمہ چن کر اپنے جس بھروسے کا اظہار کیا ہے۔

وہ یقیناً بڑے سے بڑا بھروسہ ہے۔ جو ملک کی خدمت کی راہ میں آپ نے ایک ساتھی پر کر سکتے تھے۔ یہ بہت بڑی عزت ہے۔ اسلئے بہت بڑی ذمہ داری ہے۔ میں اس عزت کے لئے شکر گزار ہوں۔ اور ذمہ داری کے لئے آپ کی رفاقت کا سہارا چاہتا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ جس گرجو ششی کے ساتھ آپ نے اس اعتماد کا اظہار کیا ہے۔ ویسی ہی گرجو ششی کے ساتھ آپ کی وفاقیں بھی میرا ساتھ دیتی رہیں گی۔

وقت کا اصلی سوال

اب میں سمجھتا ہوں مجھے بغیر کسی تہدید کے وقت کے اصلی سوال پر آ جانا چاہیے۔

ہمارے لئے وقت کا سب سے پہلا اور سب سے اہم سوال یہ ہے کہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۹ء کے اعلان جنگ کے بعد ہم نے جو قدم اٹھایا ہے وہ کس طرف جا رہا ہے؟ اور اس وقت ہم کہاں کھڑے ہیں۔ غالباً کانگریس کی تاریخ میں اس کے ذہنی نقشہ کا یہ ایک بنیاد م تھا۔ کہ ۱۹۳۷ء کے اجلاس نکلنویس بورڈ کی بین الاقوامی (انٹرنیشنل) صورت حال پر ایک ملٹی تجویز منظور کر کے اس نے اپنے نقطہ خیال کا صاف صاف اعلان کر دیا۔ اور اس کے بعد سے وہ کانگریس کے سالانہ اعلانوں کا ایک اہم اور ضروری حق بن گئی۔ یہ گویا اس لئے

میں ہمارا ایک سو چار سمجھا ہوا فیصلہ تھا۔ جو ہم نے دُنیا کے سامنے کر دیا۔

ان تجویزوں کے ذریعہ ہم نے دُنیا کے سامنے ایک ہی وقت میں دو باتوں کا اعلان کیا تھا۔

سب سے پہلی بات جسے میں نے ہندوستانی سیاست کے ایک نئے رنگ سے تعبیر کیا ہے۔ ہمارا یہ احساس ہے کہ ہم اپنی آج کل کی مجبوری کی حالت میں بھی دُنیا کی سیاسی صورت حال سے الگ تھلگ نہیں رہ سکتے۔ یہ ضروری ہے کہ اپنے مستقبل کی راہ بناتے ہوئے ہم صرف اپنے چاروں طرف ہی نہ دیکھیں۔ بلکہ اس سے باہر کی دُنیا پر بھی برابر نظر رکھیں۔ زمانہ کی ہستیاں تبدیلیوں نے ملکوں اور قوموں کو اس طرح ایک دوسرے سے نزدیک کر دیا ہے۔ اور فکر اور عمل کی لہر میں ایک گوشے میں ابھر کر اس تیزی کے ساتھ دوسرے گوشوں پر اپنا اثر ڈالنا شروع کر دیتی ہیں۔ کہ آج کل کی حالت میں ممکن نہیں، ہندوستان اپنے مسئلوں کو صرف اپنی چار دیواری کے اندر ہی بند رہ کر سوچ سکے۔ یہ ناگزیر ہے کہ باہر کے حالات، ہمارے حالات پر فوری اثر ڈالیں۔ اور ناگزیر ہے کہ ہماری حالتوں اور فیصلوں پر دُنیا کی حالتوں اور فیصلوں پر اثر پڑے۔ یہی احساس تھا جس نے اس فیصلے کی شکل اختیار کی۔

ہم نے ان تجویزوں کے لئے اعلان کیا کہ یورپ میں جمہوریت

اور افرادی اور قومی آزادی کے خلاف فیشسزم اور ناستی ازم
 ی جو ارجماعی (Reactionary) (ری کشنری)
 تحریکیں روز بروز طاقت پکڑتی جاتی ہیں۔ ہندوستان انھیں دُنیا کی
 ترقی اور امن کے لئے ایک عالمگیر خطرہ تصور کرتا ہے۔ اور اس کا
 دل اور دماغ اُن قوموں کے ساتھ ہے، جو جمہوریت اور آزادی کی
 حفاظت میں ان تحریکوں کا مقابلہ کر رہی ہیں۔

لیکن جب فیشی ازم اور ناستی ازم کے خطروں کے خلاف ہمارا
 دماغ جارہا تھا۔ تو ہمارے لئے ناممکن تھا کہ ہم اُس پرانے خطرے
 کو بھلا دیتے۔ جو ان نئی قوتوں سے کہیں زیادہ قوموں کے امن اور
 آزادی کے لئے مہلک ثابت ہو چکا ہے۔ اور جس نے فی الحقیقت ان
 نئی اور ارجماعی (Reactionary) تحریکوں کی پیدائش
 کا سارا مواد ہم پہنچایا ہے۔ میرا اشارہ برطانیہ کی سامراجی قوت
 کی طرف ہے۔ اسے ہم ان نئی ارجماعی (Reactionary)
 قوتوں کی طرح دُور سے نہیں دیکھ رہے۔ یہ خود ہمارے گھر پر قبضہ
 جمائے ہمارے سامنے کھڑی ہے۔ اس لئے ہم نے صاف صاف
 لفظوں میں یہ بات کھول دی۔ کہ اگر یورپ کی اس نئی کشمکش نے
 رٹائی کی شکل اختیار کر لی تو ہندوستان جو اپنے آزاد ارادے
 اور آزاد پسند سے محروم کر دیا گیا ہے۔ اس میں کوئی حقہ نہیں
 لے گا۔ وہ صرف اسی حالت میں حقہ لے سکتا ہے، جبکہ اُسے

اپنی آزاد مرضی اور پسند سے فیصلہ کرنے کی حیثیت حاصل ہو۔
 نانستی ازم اور فیشی ازم سے بیزار ہے مگر اس سے بھی زیادہ برطانوی
 شہنشاہیت سے بیزار ہے۔ اگر ہندوستان اپنی آزادی کے قدرتی
 حق سے محروم رہتا ہے تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ برطانوی
 شہنشاہیت اپنی تمام روایتی *Traditions*
 خصوصیتوں کے ساتھ زندہ موجود ہے اور ہندوستان کسی حال میں تیار نہیں
 کہ برطانوی شہنشاہی کی فحشندوں کے لئے مدد دے۔

یہ دوسری بات بھی جس کا یہ تجویزیں لگانا اعلان کرتی رہیں۔
 یہ تجویزیں کانگریس کے اجلاس لکھنؤ سے لے کر اگست ۱۹۳۹ء تک
 منظور ہوتی رہیں۔ اور لڑائی کی تجویزوں کے نام سے مشہور ہیں۔
 کانگریس کے یہ تمام اعلان برٹش گورنمنٹ کے سامنے تھے کہ
 اچانک اگست ۱۹۳۹ء کے تیسرے ہفتے میں لڑائی کے بادل گر جنے لگے۔
 اور ۳۱ ستمبر کو خود لڑائی بھی شروع ہو گئی۔

اب میں اس موقع پر ایک لمحہ کے لئے آپ کو آگے بڑھنے سے روکنا
 اور درخواست کروں گا کہ ذرا پیچھے مڑ کر دیکھئے پچھلے اگست کو آپ نے
 کن حالات میں چھوڑا ہے۔ ۹

برطانوی حکومت نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء ہندوستان
 کے سربراہ بنوایا۔ اور حسب معمول دنیا کو یہ باور کرایا۔ نے کی کوشش
 کی کہ اس نے ہندوستان کو اس کے قومی حق کی ایک بہت بڑی قسط

دے دی ہے۔ کانگریس کا فیصلہ اس بارے میں دُنیا کو معلوم ہے۔

تاہم اس نے کچھ عرصے کے لئے دم لینے کا ارادہ کیا۔ اور اس پر آمادہ ہو گئی۔ کہ ایک خاص شرط کے ساتھ وزارتوں کا قبول کرنا منظور کر لے۔ اب گیارہ صوبوں میں سے آٹھ صوبوں میں اس کی وزارتیں کامیابی کے ساتھ کام کر رہی تھیں۔ اور یہ بات خود برطانوی حکومت کے حق میں تھی کہ اس حالت کو جس قدر زیادہ مدت تک قائم رکھا جاسکتا ہے قائم رکھے۔

ساتھ ہی صورتِ حال کا ایک دوسرا پہلو بھی تھا۔ جہاں تک لڑائی کی ظاہری صورت کا تعلق ہے، ہندوستان صاف صاف لفظوں میں ناستی جرم سے اپنی بیزاری کا اعلان کر چکا تھا۔ اُس کی ہمدردیاں۔۔۔ جمہوریت پسند کرنے والی قوموں کے ساتھ تھیں۔ اور صورتِ حال کا یہ پہلو بھی برطانوی حکومت کے حق میں تھا۔ اسی حالت میں قدرتی طور پر یہ توقع کی جاسکتی تھی۔ کہ اگر برطانوی حکومت کی پُرانی سامراجی ذہنیت (Mentality) میں کچھ بھی تبدیلی ہوئی ہے تو کم از کم ڈپلومیسی (Diplomacy) ہی کی خاطر وہ اس کی ضرورت ضرور محسوس کرے گی۔ کہ اس موقع پر اپنا پُرانا چھٹک بدس وے۔ اور ہندوستان کو ایسا محسوس کرنے کا موقع دے۔ کہ اب وہ ایک بدلی ہوئی اب دہوا میں سالتے

رہا ہے۔ لیکن ہم سب کو معلوم ہے کہ اس موقع پر برطانوی حکومت کا طرز عمل کیا رہا ہے۔

تبدیلی کی کوئی زراعتی پرچائیں بھی اس پر پڑتی ہوئی دکھائی نہیں دیں۔ ٹھیک اسی طرح جیسا کہ اُس کے سامراجی مزاج کا ڈیڑھ فیصدی خاصہ رہا ہے۔ اُس نے اپنے طرز عمل کا فیصلہ کر لیا۔ اور بغیر اس کے کہ کسی شکل اور کس درجے تک بھی ہندوستان کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا موقعہ دیا گیا ہو۔ رٹائی میں اُس کے شامل ہو جانے کا اعلان کر دیا گیا۔ اس بات کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی کہ ان نمائندہ اسمبلیوں ہی کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا ایک موقعہ دیدیا جائے جسے خود برطانوی حکومت نے اپنی سیاسی بخششوں کی فائش کرتے ہوئے ہندوستان کے سر ہوا ہے۔

تمام دنیا کی طرح ہمیں بھی معلوم ہے کہ اس موقعہ پر برٹش ایمپائر کے تمام ملکوں کو اپنے اپنے طرز عمل کے فیصلہ کا کس طرح موقعہ دیا گیا تھا۔ آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، جنوبی افریقہ، آئرلینڈ، سب نے رٹائی میں شریک ہونے کا فیصلہ اپنی اپنی قانون ساز مجلسوں میں بغیر کسی باہر کی مداخلت کے کیا۔ اتنا ہی نہیں۔ بلکہ آئرلینڈ نے شریک ہونے کی جگہ غیر جانبدار رہنے کا فیصلہ کیا۔ اور اُس کے اس فیصلے پر برطانیہ کے کسی باشندے کو تعجب نہیں ہوا۔

مشرقی و لبرائے برطانیہ کے ہمسایہ میں کھڑے ہو کر صاف

کہہ دیا تھا۔ کہ جب تک آسٹر (Master) کا سوال قابل اطمینان طریقہ پر طے نہیں ہوتا، وہ برطانیہ کی مدد کرنے سے انکار کرتا ہے۔

لیکن برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کے اس پورے مرقع میں ہندوستان کی جگہ کہاں دکھائی دے رہی ہے۔ جس ہندوستان کو آج یہ قیمتی خوش خبری سنائی جا رہی ہے۔ کہ اُسے برطانوی حکومت کے فیاض ہاتھوں سے جلد مگر کسی نامعلوم زمانے میں برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کا درجہ (Status) ملنے والا ہے۔ اس کی ہستی کا کیونکر اعتراف کیا گیا۔

اس طرح کہ اُسے دنیا کی تاریخ کی شاید سب سے بڑی بننے والی لڑائی میں اچانک ڈھکیل دیا گیا۔ بغیر اس کے کہ اُسے معلوم بھی ہوا کہ وہ لڑائی میں شریک ہو رہا ہے۔

صرف یہی ایک واقعہ اس کے لئے کافی ہے۔ کہ برطانوی حکومت کے موجودہ مزاح اور رخ کو ہم اُس کے اصلی رنگ روپ میں دیکھ لیں۔ مگر نہیں ہمیں جلد ہی نہیں کرنا چاہیے۔ ہمیں اور موقع بھی پیش آنے والے ہیں۔ وہ وقت دور نہیں۔ جب ہم اُسے اور زیادہ نزدیک سے اور اور زیادہ بے پردہ دیکھنے لگیں گے۔

۱۹۱۲ء کی لڑائی کی پہلی جنگاری، بلقان کے ایک گوشہ میں سسکی تھی۔

اس لئے انگلستان اور فرانس نے چھوٹی قوموں کے حقوق کا غرہ لگانا شروع کر دیا تھا۔ پھر بادشہ بھیرا پر سیدٹ وین کے چودہ بکتے دنیا کے سامنے آئے۔ اور ان کا جو کچھ حشر ہوا۔ دنیا کو معلوم ہے۔ اس مرتبہ صورت حال دوسری تھی۔ پچھلی لڑائی کے بعد انگلستان اور فرانس نے اپنی فتح مندی کے نشے میں معمور ہو کر جو طرز عمل اختیار کیا تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ ایک پیار و فعل (Reaction) شروع ہو جائے۔ وہ شروع ہوا۔ اس نے اٹلی میں فیشنزم اور جرمنی میں ناسنزم کا روپ اختیار کیا۔ اور وحشیانہ طاقت کی بنیادوں پر بے روک آمریت (Militarism) دنیا کے امن اور آزادی کو چیلنج دینے لگی۔ جب یہ صورت حال پیدا ہوئی، تو قدرتی طور پر دو نئی صفیں دنیا کے سامنے آ کھڑی ہوئیں۔ ایک جمہوریت اور آزادی کا ساتھ دینے والی۔ دوسری ارتجاعی۔ (Reactionary) قوتوں کو آگے بڑھانے والی اور اس طرح لڑائی کا ایک نیا نقشہ بننا شروع ہو گیا۔

مسٹر چمبرلین کی حکومت جس کے لئے فیشٹ اٹلی اور۔۔۔ نازی جرمنی سے کہیں زیادہ سو بیڑ روس کی ہستی قابل بردبار تھی۔ اور جو اسے برطانیہ سامراجی کے لئے ایک زندہ چیلنج سمجھتی تھی۔ تین برسوں تک اس منظر کا تماشا دیکھتی رہی۔ تاکہ ہی انہیں بلکہ اس نے اپنے طرز عمل اور کھلے طور پر وحشیانہ

اور ناسی قوتوں کی جرأتیں ایک کے بعد ایک بڑھائیں۔ ایسے سینا۔
 اسپین۔ آسٹریا، چکوسلاواکیا۔ اور ابا نیہ، کی ہستیاں ایک کے بعد
 ایک دُنیا کے فٹے سے مٹی گئیں۔ اور برطانوی حکومت نے
 اپنی ڈمگاتی ہوئی پالیسی سے انھیں دفن کرنے میں براہِ مدد دی۔
 لیکن جب اس طرزِ عمل کا قدرتی نتیجہ اپنی انتہائی شکل میں اُبھر
 آیا۔ اور ناسی جرمنی کا قدم بے روک آگے بڑھنے لگا۔ تو
 برطانوی حکومت بالکل بے بس ہو گئی۔ اُسے ڈائی کے میدان
 میں اترنا پڑا۔ کیونکہ اگر اب نہ اترتی۔ تو جرمنی کی طاقت برطانوی
 کٹھنشاہی کے لئے ناقابلِ برداشت ہو جاتی۔ اب چھوٹی قوموں
 کی آزادی کے پُرانے نعروں کی جگہ ”جمہوریت“، ”آزادی اور عالمگیر
 امن کے لئے“ نعروں نے لے لی۔ اور تمام دنیا ان صداؤں سے
 گونجنے لگی۔

سہ ستمبر کا اعلان جنگ انگلستان اور فرانس نے ان
 ہی صداؤں کی گونج میں کیا۔ اور دُنیا کی آلِ قوام نے چین و جوں
 نے جو یورپ کی نئی اجتماعی (Reactionary) قوتوں کی
 دھمبانہ زور آزمائیوں اور عالمگیر بد امنی کے عذاب سے
 حیران اور سراسیمہ ہو رہی تھیں۔ ان خوشنما صداؤں پر کان
 نہ دئے۔



کانگریس کا مطالبہ

۳۳ ستمبر ۱۹۳۷ء کو لڑائی کا اعلان ہوا۔ اور مہاجرین کو آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی وار دھامیں اٹھتی ہوئی۔ تاکہ صورت حال پر غور کرے۔ ورکنگ کمیٹی نے اس موقع پر کیا کیا؟

کانگریس کے وہ تمام اعلان اُس کے سامنے تھے۔ جو ۱۹۳۶ء سے لگاتار ہونے رہے ہیں۔ اعلان جنگ کے بارے میں جو طرز عمل اختیار کیا گیا تھا۔ وہ بھی اس کی نگاہوں سے اوجھل نہیں تھا۔ یقیناً ملامت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر وہ کوئی ایسا فیصلہ کر دیتی۔ جو اس صورت حال کا منطقی نتیجہ تھا۔ لیکن اُس نے پوری احتیاط کے ساتھ اپنے دل و دماغ کی نگرانی کی۔ اُس نے وقت کے اُن تمام جذبوں سے جو تیز رفتاری کا تقاضہ کر رہے تھے۔ اپنے کانوں کو بند کر لیا۔ اس نے معاملہ کے تمام پہلوؤں پر پورے سکون کے ساتھ غور کر کے وہ قدم اٹھایا، جسے آج ہندوستان سراٹھا کر دُنیا سے کہہ سکتا ہے کہ اس صورت حال میں اُس کے لئے وہی ایک ٹھیک قدم تھا۔ اس نے اپنے سارے فیصلے طوی کر کے اس نے برطانوی حکومت سے سوال کیا کہ وہ پہلے اپنا فیصلہ دُنیا کے سامنے رکھ دے۔ جس پر نہ صرف ہندوستان کا، بلکہ دُنیا امن و امان کے سارے مقصدوں کا فیصلہ موقوف ہے۔ اگر

اس لڑائی میں شریک ہونے کی ہندوستان کو دعوت دی گئی ہے
تو ہندوستان کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ لڑائی کیوں لڑی جا رہی ہے؟
اس کا مقصد کیا ہے؟

اگر انسانی ہلاکت کی اس سب سے بڑی المناکی (Tragedy)
کا بھی وہی نتیجہ نکلنے والا نہیں ہے جو پھیلی لڑائی کا نکل چکا ہے۔

اور یہ واقعی اس لئے لڑی جا رہی ہے، کہ آزادی، جمہوریت، اور
امن کے ایک نئے نظم (Order) سے دنیا کو آشنا کیا
جائے۔ تو پھر یقیناً ہندوستان کو اس مطالبے کا حق حاصل ہے۔

کہ وہ معلوم کرے، خود اس کی قسمت پر ان مقصدوں کا کیا اثر پڑیگا
ورکنگ کمیٹی نے اپنے اس مطالبہ کو ایک مفصل اعلان کی
صورت میں مرتب کیا۔ اور ۱۴ ستمبر ۱۹۴۷ء کو یہ تاریخ ہو گیا۔

اگر میں امید کروں کہ یہ اعلان ہندوستان کی نئی سیاسی تاریخ
میں اپنے لئے ایک مناسب جگہ کا مطالبہ کریگا تو مجھے یقین ہے
میں آنے والے مورخ سے کوئی بیجا توقع نہیں کر رہا ہوں
یہ سچائی اور معقولیت (Reason) کا ایک سادہ

مگر ناقابل رد نوشتہ (Document) ہے جس کو صرف مستحکات
کا بے پروا گھمنڈ ہی رد کر سکتا ہے۔ اس کی آواز اگرچہ ہندوستان میں ابھی

لیکن فی الحقیقت یہ صرف ہندوستان ہی کی آواز نہ تھی۔ یہ عالمگیر انسانیت
اور انسانی امیدوں کی چیخ تھی۔ پچیس برس ہوئے کہ دنیا پر بادی اور ہلاکت

کے ایک سب سے بڑے عذاب ہیں، جسے تاریخ کی نگاہیں دیکھ سکتی ہیں، مبتلا کی گئی۔ اور صرف اس لئے مبتلا کی گئی، تاکہ اس کے بعد اس سے بھی زیادہ ایک سخت عذاب کی تیاریوں میں لگ جائے۔ کمزور قوموں کی آزادی، امن کی ضمانت خود اختیاری فیصلہ (Self-determination) ہتھیاروں کی حد بندی، بین القومی (International) پنچایت کا قیام۔ یہ اور اسی طرح کے سارے ادبچے اور خوشنما مقصدوں کی۔۔۔ صداؤں سے قوموں کے کانوں پر جادو کیا گیا۔ ان کے دلوں میں امیدیں شعلہ لائی گئیں۔ مگر بالآخر کیا نتیجہ نکلا۔؟

ہر صد افریب نکلی۔ ہر جلوہ خواب و خیال ثابت ہوا۔ آج پھر قوموں کے گلوں کو خون اور آگ کی ہولناکیوں میں دھکیلنا جارہا ہے۔ کیا معقولیت (Reason) اور حقیقت کی موجودگی سے ہمیں اس درجہ مایوس ہو جانا چاہیئے، کہ ہم موت اور بربادی کے سیلاب میں کودنے سے پہلے یہ بھی معلوم نہیں کر سکتے۔ کہ یہ سب کچھ کیوں ہو رہا ہے؟ اور خود ہماری قسمت پر اس کا کیا اثر پڑے گا۔

برطانوی حکومت کا جواب

اور کانگریس کا پہلا قدم

کانگریس کے اس مطالبہ کے جواب میں برطانوی حکومت کی جانب سے

جانور کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا۔ جو سندھ، ستان اور افغانستان پر ہوتا رہا۔

اس سلسلے کی پہلی کڑی دالسرائے ہند کا وہ اعلان ہم پہنچاتا ہے -
 جو ۱۱ اکتوبر کو دہلی سے شائع ہوا۔ یہ اعلان جو شاید حکومت ہند
 کے سرکاری علم و ادب (Official Literature) کے اُلجھے
 ہوئے انداز اور تھکا دینے والی طوالت کا سب سے زیادہ مکمل نمونہ ہے
 صفحوں کے صفحے پڑھ جانے کے بعد بھی۔ اس قدر بتانے پر یہ مشکل اُمادہ
 ہوتا ہے۔ کہ لڑائی کے مقصد کے لئے برطانوی وزیر اعظم کی ایک تقریر
 پڑھنی چاہئے۔ جو صرف یورپ کے امن اور بین القومیا۔۔۔
 (International) رشتوں کی درستگی کا ذکر کرتی ہے "جمہوریت"
 اور قوموں کی آزادی کے لفظ اس میں نہیں دھونڈے جاسکتے جہاں تک
 ہندوستان کے مسئلہ کا تعلق ہے وہ ہیں بتاتا ہے۔ کہ برطانوی حکومت
 نے ۱۹۱۷ء کے قانون کی تہدید میں اپنی جس پالیسی کا اعلان کیا تھا۔ اور
 جس کا نتیجہ ۱۹۳۵ء کے قانون کی شکل میں نکلا۔ آج بھی وہی پالیسی اس کے سامنے
 ہے۔ اس سے زیادہ اور اس سے بہتر وہ کچھ نہیں کہہ سکتی۔
 ۱۱ اکتوبر ۱۹۳۹ء کو دالسرائے کا اعلان شائع ہوا۔ اور ۲۲ کو
 ورلڈ گورنمنٹ اس پر غور کرنے کے لئے دار دہا میں بھیجی۔ وہ بغیر کسی بحث
 کے اس نتیجے پر پہنچی کہ یہ جواب کسی طرح بھی اُسے مطمئن نہیں کر سکتا۔ اور
 اب اُسے اپنا وہ فیصلہ بلا تامل کر دینا چاہئے جو اس وقت تک اُس نے
 ملتوی کر رکھا تھا۔ جو فیصلہ کمیٹی نے کیا وہ اُس کی تجویز کے نقطوں میں یہ ہے۔
 ان حالات میں کمیٹی کیسے ممکن نہیں کہ وہ برطانوی حکومت کی سامنے

پالیسی کو منظور کرنے۔ کمیٹی کا انگریس وزارتوں کو ہدایت کرتی ہے۔
 کہ جو راہ اب ہمارے سامنے کھل گئی ہے۔ اس کی طرف بڑھتے ہوئے
 بطور ایک ابتدائی قدم کے اپنے اپنے صوبوں کی حکومتوں سے مشق ہو جائیں
 چنانچہ آکھوں صوبوں میں وزارتوں نے استغفہ دیدیا۔ یہ تو اس سلسلہ
 کی ابتدا تھی۔ اب دیکھنا چاہیے کہ یہ سلسلہ زیادہ سے زیادہ ترقی کرے
 کہاں پہنچتا ہے؟ وائسرائے ہند کا ایک کیونکے جو ۵۰ فردی کو دہلی
 سے شائع ہوا اور جو اس گفتگو کا خلاصہ بیان کرتا ہے۔ جو مہاتما گاندھی
 سے ہوئی تھی۔ اور پھر خود مہاتما گاندھی کا بیان جو انھوں نے ہر فردی
 کو شائع کیا۔ اس کی آخری کڑی سمجھی جاسکتی ہے۔ اس کا خلاصہ ہم سب کو
 معلوم ہے۔ برطانوی حکومت اس بات کی پوری خواہش رکھتی ہے۔ کہ
 ہندوستان جلد سے جلد وقت میں جو صورت حال کے لحاظ سے ممکن ہو۔
 برطانوی نوآبادیوں کا درجہ حاصل کرے۔ اور درمیانی زمانے کی
 مدت جہاں تک ممکن ہو کم کی جائے۔ مگر وہ ہندوستان کا یہ حق ماننے کے
 لئے تیار نہیں۔ کہ بغیر ماہر کی مداخلت کے جو اپنا دستور اساسی (کانسی یوشن)
 خود اپنے چنے ہوئے نمائندوں کے ذریعہ بنا سکتا ہے اور اپنی قسمت کا
 فیصلہ کر سکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں برطانوی حکومت ہندوستان
 کے لئے خود اختیار (Self-determination) کا حق تسلیم
 نہیں کر سکتی۔

حقیقت کی ایک چھت (dash) سے دکھانے کا سارا

طلسم کس طرح نابود ہو گیا۔ پچھلے چار برسوں سے جمہوریت اور آزادی
 کی حفاظت کے لغزوں سے دنیا گونج رہی تھی۔ انگلستان اور فرانس کی
 حکومتوں کی زیادہ سے زیادہ ذمہ دارزبائیں اس بارے میں جو کچھ کہتی
 رہی ہیں، وہ ابھی اس قدر تازہ ہیں کہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔
 مگر جو نئی ہندوستان نے یہ سوال اٹھایا، حقیقت کو بے پردہ ہو کر
 سامنے آجانا پڑا۔ اب ہمیں بتایا جاتا ہے کہ قوموں کی آزادی کی حفاظت
 بلاشبہ اس لڑائی کا مقصد ہے۔ مگر اس کا دائرہ یورپ کی جغرافیائی
 حدود سے باہر نہیں جاسکتا۔ ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کو یہ جرات
 نہیں کرنی چاہیے کہ امید کی نگاہ اٹھائیں۔ مسٹر چیمبرلین نے
 ۲۴ فروری کو برمنگھم میں تقریر کرتے ہوئے یہ حقیقت اور زیادہ
 واضح کر دی ہے۔ اگرچہ ان کی تقریر سے پہلے ہی ہمیں اس بارے
 میں کوئی شبہ نہ تھا۔ انھوں نے ہمارے لئے برطانوی حکومت کے
 صاف طرز عمل کے ساتھ صاف قول بھی ہم پہنچا دیا۔ وہ لڑائی کے
 برطانوی مقاصد کا اعلان کرتے ہوئے دنیا کو یہ یقین دلاتے ہیں۔
 ہماری لڑائی اس لئے ہے کہ ہم اس امر کی ضمانت حاصل کر لیں کہ یورپ
 کی چھوٹی قومیں آئندہ اپنی آزادی کو سباز یا دینوں کی دھمکیوں سے بالکل
 محفوظ پائیں گی۔

برطانوی حکومت کا یہ جواب اس موقع پر اگرچہ برطانوی زبان سے
 نکلا ہے۔ مگر فی الحقیقت وہ اپنی قسم میں خالص برطانوی نہیں ہے۔ بلکہ

ٹھیک ٹھیک بر اعظم یورپ کی اُس عام ذہنیت کی ترجمانی کر رہا ہے۔ جو
 تقریباً دو صدیوں کے دنیا کے سامنے رہی ہے۔ اٹھارویں اور انیسویں
 صدی میں انسان کے انفرادی اور جماعتی آزادی کے جس قدر اصول قبول
 کئے گئے۔ ان کے مطالبے کا حق صرف یورپی قوموں ہی کے لئے خاص
 سمجھا گیا۔ اور یورپ کی قوموں میں بھی مسیحی یورپ کے تنگ دائرے سے
 کبھی باہر نہ جاسکا۔ آج بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دنیا اس قدر
 بدل چکی ہے۔ کہ پچھلی صدی کے فکر اور عمل کے نقشے تاریخ کی پُرانی
 کہانیوں کی طرح سامنے آتے ہیں۔ اور ہمیں ان نشانوں کی طرح دکھائی
 دیتے ہیں جنہیں ہم بہت دور پیچھے چھوڑ آئے۔ لیکن ہمیں تسلیم کرنا
 چاہئے کہ کم از کم ایک نشان اب بھی ہمارے پیچھے نہیں ہے۔ وہ
 ہمارے ساتھ ساتھ آ رہا تھا۔ وہ انسانی حقوق کیلئے یورپ کا امتیازی نشان ہے
 ٹھیک ٹھیک معاملہ کا ایسا ہی نقشہ ہندوستان کے سیاسی اور قومی
 حق کے سوال نے بھی ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے۔ ہم نے جب اعلان
 جنگ کے بعد یہ سوال اٹھایا کہ لڑائی کا مقصد کیا ہے۔ اور ہندوستان
 کی قسمت پر کیا اثر پڑنے والا ہے؟ تو ہم اس بات سے بے خبر نہ تھے۔
 کہ برطانوی حکومت کی پالیسی ۱۹۱۷ء اور ۱۹۱۹ء میں کیا رہ چکی ہے۔
 ہم معلوم کرنا چاہتے تھے۔ کہ ۱۹۳۹ء کی اُس دنیا میں جو دنوں کے اندر
 صدیوں کی چال سے بدلتی اور پلٹتی ہوئی دوڑ رہی ہے۔ ہندوستان کو
 برطانوی حکومت کس جگہ سے دیکھنا چاہتی ہے۔ اُسکی جگہ اب بھی بدلتی ہے

یا نہیں؟ میں صاف جواب مل گیا کہ نہیں بدلی۔ وہ اب بھی اپنے سامراجی مزاج میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکی ہے۔ میں یقین دلایا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت بہت زیادہ اسکی خواہشمند ہے کہ ہندوستان جہاننگ جلد ممکن ہو نوآبادیات (dominion state) کا درجہ حاصل کرے۔ ہمیں معلوم تھا کہ برطانوی حکومت نے اپنی یہ خواہش ظاہر کی ہے۔ اب ہمیں یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ وہ اس کی بہت زیادہ خواہشمند ہے۔ مگر سوال برطانوی حکومت کی خواہش اور اس کی خواہش کے مختلف درجوں کا نہیں ہے۔ صاف اور سادہ سوال ہندوستان کے حق کا ہے۔ ہندوستان کو یہ حق حاصل ہے یا نہیں کہ وہ اپنی ممت کا خود فیصلہ کرے۔ یہ اسی سوال کے جواب پر وقت کے سارے سوالوں کا جواب موقوف ہے۔ ہندوستان کے لئے یہ سوال بنیاد کی اصلی اینٹ ہے۔ وہ اسے نہیں ہٹنے دینگا۔ اگر یہ ہل جائے تو اس کی قومی ہستی کی ساری عمارت ہل جائے گی؟

جہاننگ لڑائی کے سوال کا تعلق ہے ہمارے لئے صورت حال بالکل واضح ہو گئی۔ ہم برطانوی سامراج کا چہرہ اس لڑائی کے اندر بھی اسطرح صاف صاف دیکھ رہے ہیں جس طرح ہم نے پچھلی لڑائی میں دیکھا تھا۔ ہم یقین نہیں کہ اس چہرے کی فحشوں کے لئے لڑائی میں حقہ لیں۔ ہمارا مقصد بالکل صاف ہے۔ ہم اپنی حکومت کی عمر بڑھانے کے لئے برطانوی سامراج کو زیادہ طاقتور اور زیادہ فحش

ہیں دیکھنا چاہتے۔ ہم ایسا کرنے سے صاف صاف انکار کرتے ہیں۔
ہماری راہ یقیناً بالکل اس کے مقابل سمت جارہی ہے۔

آج ہم کہاں کھڑے ہیں؟

اب ہم اس جگہ پر واپس آجائیں جہاں سے ہم چلے گئے تھے ہم نے اس سوال پر غور کرنا چاہا تھا۔ کہ ستمبر کے اعلان جنگ کے بعد جو قدم ہم اٹھا چکے ہیں۔ اس کا رخ کس طرف ہے۔؟ اور ہم آج کہاں کھڑے ہیں؟
مجھے یقین کرتا ہوں کہ ان دونوں سوالوں کا جواب اس وقت ہم میں سے ہر شخص کے دل میں اس طرح صاف صاف ابھرایا ہو گا۔ کہ اب اسے صرف زبانوں تک پہنچانی باقی رہ گیا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ آپ کے لب میں اس آپ کے دلوں کو ہلتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ ہم نے عارضی تعاون (Co-operation) کا جو قدم مسئلہ میں اٹھایا تھا۔ ہم نے اعلان جنگ کے بعد واپس لے لیا۔ اس لئے قدرتی طور پر ہمارا رخ ترک تعاون (Non-co-operation) کی طرف تھا۔ ہم آج اس جگہ کھڑے ہیں جہاں ہم فیصلہ کرنا ہے کہ اس رخ کی طرف آگے بڑھیں یا پیچھے ہٹیں۔؟
جب قدم اٹھایا جائے تو وہ رُک نہیں سکتا۔ اگر رُکے گا تو پیچھے ہٹے گا۔ ہم چھپے ہوئے سے انکار کرتے ہیں۔ ہم صرف یہی کر سکتے ہیں کہ آگے بڑھیں۔ مجھے یقین ہے کہ میں آپ سب کے دلوں کی آواز اپنی آواز کے ساتھ بلا رہا ہوں۔ جب میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ہم آگے بڑھیں گے۔

بہی ماہیت

اس سلسلے میں قدرتی طور پر ایک سوال سامنے آجاتا ہے۔ تاریخ کا فیصلہ ہے کہ قوموں کی کشمکش میں ایک طاقت بھی اپنا قبضہ چھوڑ سکتی ہو جبکہ دوسری طاقت اسے ایسا کرنے پر مجبور کر دے۔ معقولیت اور اخلاق کے اعلیٰ اصول افراد کا طرز عمل بدلتے رہے ہیں مگر غلبہ جاتی ہوئی قوموں کی خود غرضیوں پر کبھی اثر نہیں ڈال سکے۔ آج بھی ہم عین بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی نئی ارتجاعی (Reactionary) قوموں نے کس طرح انسان کے انفرادی اور قومی حقوق کے تمام عقیدے تو بالا کر دیئے۔ اور انصاف اور معقولیت (Reason) کی جگہ صرف وحشیانہ طاقت کی دلیل فیصلوں کیلئے کیلی دلیل رہ گئی۔ لیکن ساتھ ہی جہاں دنیا نقویر کا یہ مائوس رخ ابھار رہی ہے وہاں اُمید کا ایک دوسرا رخ بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ بلا اعتبار دنیا کے بیشتر انسانوں کی ایک نئی عالمگیر بیداری بھی ہو جو نہایت تیزی کیساتھ ہر طرف ابھر رہی ہے۔ یہ دنیا کے پُرانے نظم (Order) کی نامرادیوں سے تنگ گئی ہے۔ اور معقولیت، انصاف اور امن کے ایک نئے نظم کیلئے بیقرار ہے۔ دنیا کی یہ نئی بیداری جس نے پچھلی لڑائی کے بعد سے انسانی رُوحوں کی گہرائیوں میں کروٹ بدلتا شروع کر دیا تھا۔ اب روز بروز دماغوں اور زبانوں کی سطح پر ابھر رہی ہے اور اس طرح ابھر رہی ہے کہ شاید تاریخ میں کبھی نہیں ابھری۔ ایسی حالت میں کیا یہ بات وقت کے امکانات کے دائرے سے باہر تھی کہ تاریخ میں اسکے پُرانے فیصلوں کے

حالات ایک سے فیصلہ کا اضافہ ہوتا ہے۔ دنیا میں ہمیں دو دنیاوی دوسری قومیں
جنہیں حالات کی رفتار نے حکومت اور حکومت کے رشتے سے جمع کر دیا تھا
آئندہ کے لئے معقولیت، انصاف اور امن کے رشتوں سے اپنا بنیاد یعنی جوڑنے
کے لئے تیار ہو جائیں؟ عالمگیر جناب کی یادیں اس کس طرح اُمید دہنی ایک نئی
زندگی میں بدل جائیں۔ معقولیت اور انصاف کے دور کی ایک نئی صبح کس طرح
دنیا کو ایک نئے سوج کا پیام دینے لگے گی۔ انسانیت کی کیسی ہمشال اور عالمگیر
فختمی ہوتی، اگر آج برطانوی قوم سر اٹھا کر دنیا سے کہہ سکتی کہ اس نے تاریخ
میں ایک مثال بڑھانے کا کام انجام دیا ہے۔

یقیناً یہ ناممکن نہیں ہے، مگر دنیا کی تمام دشواریوں سے کہیں دشوار ہے۔
دقت کی ساری پھلی ہوئی اندھیاریوں میں انسانی فطرت کا یہی ایک روشن
پلو ہے۔ جو ہمارا مذاہم کی عظیم روح کو کبھی بھٹکنے نہیں دیتا۔ وہ باہمی
مفاہمت کے دروازے میں جو ان پر کھولا جاتا ہے۔ بغیر اس کے کہ اپنی
جگہ کو ذرا بھی کمزور محسوس کریں بلاتاق قدم رکھنے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں۔
برطانوی کابینہ (Cabinet) کے متعدد دھبوں نے لڑائی کے بعد
دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کی ہے کہ برطانوی سامراج کا پھلا دور اب ختم
ہو چکا۔ اور آج برطانوی قوم صرف امن اور انصاف کے مقصدوں کو اپنے
سامنے رکھتی ہے۔ ہندوستان سے بڑھ کر اور کون سا ملک ہو سکتا ہے۔
جو آج کسی ایسے اعلان کا استقبال کرتا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ باوجود
ان اعلانوں کے برطانوی سامراج آج بھی اسی طرح امن اور انصاف
کی راہ رو کے کھڑا ہے جس طرح لڑائی سے پہلے تھا۔ ہندوستان کا مطالبہ
اس طرح کے تمام دعوؤں کے لئے ایک حقیقی ٹسوٹی تھی۔ دعویٰ کسوٹی پر

کے گئے اور اپنی پہچانی کا ہمیں یقین نہ دلا سکے۔

جہاننگ وقت کے اصلی سوال کا تعلق ہے۔ معاملہ اسکے سوا کچھ نہیں ہے جو میں نے احقر کیساتھ آپ کے سامنے رکھ دیا۔ گزشتہ ستمبر میں جب اعلان جنگ کے بعد کانگریس نے اپنا مطالبہ ترمیم دیا، تو اس وقت ہم میں سے کسی شخص کے دہم و گمان میں بھی یہ بات نہیں گزری تھی کہ اس صاف اور سادہ مطالبہ میں جو ہندوستان کے نام پر کیا گیا ہے۔ اور جس سے ملک کے کسی فرقہ اور کسی گروہ کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا، فرقہ وارانہ مسئلہ کا سوال اٹھایا جاسکیگا۔ بلاشبہ ملک میں ایسی جماعتیں موجود ہیں جو سیاسی جدوجہد کے میدان میں وہاں تک نہیں جاسکتیں جہاننگ کانگریس کے قدم پہنچ گئے ہیں۔ اور براہ راست اقدام عمل (ڈائریکٹ ایکشن) کے طریقہ سے جو سیاسی مسئلہ کی اکثریت نے اختیار کر لیا ہے۔ متفق نہیں ہیں۔ لیکن جہاننگ ملک کی آزادی اور اُس کے قدرتی حق کے اعتراف کا تعلق ہے۔ ہندوستان کی ذہنی بیداری اب اُن ابتدائی منزلوں سے بہت دور نکل چکی کہ ملک کا کوئی گروہ بھی اس مقصد سے اختلاف کرنے کی جرات کر سکے۔ وہ جماعتیں بھی جو اپنے طبقہ (کلاس) کے خاص مفاد کے تحفظ کیلئے مجبور ہیں کہ موجودہ سیاسی صورتِ حال کی تبدیلی کے خواہشمند نہ ہوں۔ وقت کی عام آب و ہوا کے تقاضے سے بے بس ہو رہی ہیں اور انھیں بھی ہندوستان کی سیاسی منزل مقصود کا اعتراف کرنا پڑتا ہے تاہم جہاں وقت کے آزمائشی سوال نے صورتِ حال کے دوسرے گوشوں پر رخسے پر دے اٹھائے۔ وہاں اس گوشے

کو بھی بے قیاب کر دیا۔ ہندوستان اور انگریزوں کے جگہ کے بعد دیکھو اس طرح کی کوششیں کی گئیں کہ وقت کے سیاسی سوال کو فرقہ وارانہ مسئلہ کے ساتھ غلط ملط کر کے سوال کی اصلی حیثیت مشتبہ کر دی جائے بار بار دنیا کو عین دلائے کی کوشش کی گئی۔ کہ ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کے حل کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ خارج ہو رہا ہے۔

اگر پچھلے ڈیڑھ سو برس کے اندر ہندوستان میں برطانوی شہنشاہی کا یہ طرز عمل رہ چکا ہے۔ کہ ملک کے باشندوں کے اندرونی اختلافات کو اُپھار کر نئی نئی صفوں میں تقسیم کیا جائے۔ اور پھر ان صفوں کو اپنی حکومت کے استحکام کے لئے کام میں لائے۔ تو یہ ہندوستان کی سیاسی محکومیت کا ایک قدرتی نتیجہ تھا۔

اور ہمارے سامنے اب بے سوچو ہے کہ اس کی شکایت سے اپنے جذبات میں گروا ہٹ پیدا کریں۔

ایک جہنی حکومت یقیناً اس ملک کے اندرونی اتحاد کی خواہشمند نہیں ہو سکتی۔ جس کی اندرونی پھوٹ ہی اس کی موجودگی کے لئے سب سے بڑی ضمانت ہے۔ لیکن ایک ایسے زمانہ میں جبکہ دنیا کو باور کرا سنے کی کوششیں کی جا رہی ہیں۔ کہ برطانوی شہنشاہیت کی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم ہو چکا۔

یقیناً یہ کوئی بڑی توقع نہ تھی۔ اگر ہم برطانوی مدبروں سے امید رکھتے تھے۔ کہ کم از کم اس گوشے میں وہ اپنے طرز عمل کو پچھلے

عہد کی دماغی وراثت سے بچانے کی کوشش کریں گے۔ لیکن پچھلے پانچ
 مہینوں کے اندر واقعات کی جو رفتار رہ چکی ہے۔ اُس نے ثابت کر دیا
 کہ ابھی ایسی اُمید دل کے رکھنے کا وقت نہیں آیا۔ اور جس دور کی نسبت
 دُنیا کو یقین دلا جا چکا ہے۔ کہ ختم ہو گیا۔ اُسے ابھی ختم ہونا
 باقی ہے۔

بہر حال اسباب خواہ کچھ ہی رہے ہوں لیکن ہم تسلیم کرتے ہیں
 کہ دُنیا کے تمام ملکوں کی طرح ہندوستان بھی اپنے اندرونی مسائل
 رکھتا ہے اور ان مسئلوں میں ایک اہم مسئلہ فرقہ وارانہ مسئلہ کا
 ہے۔ ہم برطانوی حکومت سے یہ توقع نہیں رکھتے اور ہمیں رکھنی بھی
 نہیں چاہیے۔ کہ وہ اس مسئلہ کی موجودگی کا اعتراف نہیں کریں گی
 یہ مسئلہ موجود ہے۔ اور اگر ہم آگے بڑھنا چاہتے ہیں تو ہمارا فرض
 ہے کہ اس کی موجودگی مان کر قدم اٹھائیں۔ ہم تسلیم کرتے ہیں۔
 کہ ہر قدم جو اس کی موجودگی سے بے پروا رہ کر اٹھے گا۔ یقیناً ایک
 غلط قدم ہوگا۔ لیکن فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی کے اعتراف کے
 معنی صرف یہی ہونے چاہئیں۔ کہ اُس کی موجودگی کا اعتراف کیا
 جائے۔ یہ معنی نہیں ہونے چاہئیں کہ اُسے ہندوستان کے قومی حق
 کے خلاف بطور ایک آلہ کے استعمال کیا جائے۔ برطانوی شہنشاہی
 ہمیشہ اس مسئلہ کو اسی غرض سے کام میں لاتی رہی۔

اگر اب وہ اپنی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم کرنے پر

مائل ہے لہذا سے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے پہلا گوشہ جس میں ہم قدرتی طور پر اس عدلی کی جھلک دیکھنی چاہیں گے۔ وہ یہی گوشہ ہے۔ کانگریس نے فرقہ وارانہ مسئلہ کے بارے میں اپنے لئے جو جگہ بنائی ہے وہ کیا ہے؟ کانگریس کا اول دن سے دعویٰ رہا ہے۔ کہ وہ ہندوستان کو بحیثیت مجموعی اپنے سامنے رکھتی ہے اور جو قدم بھی اٹھانا چاہتی ہے۔ ہندوستانی قوم کے لئے اٹھانا چاہتی ہے۔ ہمیں تسلیم کرنا چاہئے کہ کانگریس نے یہ دعویٰ کر کے دنیا کو اس بات کا حق دیدیا ہے۔ کہ وہ جس قدر بے رحم نکتہ چینی کے ساتھ چاہے اس کے طرز عمل کا جائزہ لے۔ اور کانگریس کا فرض ہے کہ اس جائزہ میں اپنے کو کامیاب ثابت کرے۔ میں چاہتا ہوں کہ معاملہ کو یہ پہلو سامنے رکھ کر ہم آج کانگریس کے طرز عمل پر نئے سرے سے ایک نگاہ ڈالیں۔

جیسا کہ میں نے ابھی آپ سے کہا ہے۔ اس بارے میں قدرتی طور پر تین باتیں ہی سامنے آسکتی ہیں۔ فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی اس کی اہمیت۔ اس کے فیصلے کا طریقہ۔

کانگریس کی پوری تاریخ اس کی گواہی دیتی ہے کہ اس نے اس مسئلہ کی موجودگی کا ہمیشہ اعتراف کیا۔ اس نے اس کی اہمیت کو گھٹانے کی کبھی کوشش نہیں کی۔ اس نے اس کے فیصلہ کے لئے وہی طریقہ تسلیم کیا۔ جس سے زیادہ قابل اطمینان طریقہ اس بارے میں

کوئی نہیں بتلایا جاسکتا ہے۔ تو اس کی طلب میں دونوں ہاتھ ہمیشہ
بڑھے رہے۔ اور آج بھی بڑھے ہوئے ہیں۔

اس کی اہمیت کا اعتراف اس سے زیادہ پھر سے غفلت پر کیا اثر
ڈال سکتا ہے کہ اسے ہندوستان کے قومی مقصد کی کامیابی کے لئے
سب سے پہلی شرط طبعیت کو پس ہ میں اس واقعہ کو بطور ایک ناقابل
انکار حقیقت کے پیش کر دوں گا کہ کانگریس کا ہمیشہ ایسا ہی یقین رہا۔

کانگریس نے ہمیشہ اس بارے میں دو بنیادی اصول اپنے
سامنے رکھے۔ اور جب بھی کوئی قدم اٹھایا تو ان دونوں اصولوں
کو صاف صاف اور قطعی شکل میں مان کر اٹھایا۔

(۱) ہندوستان کا جو دستور اساسی (کانسٹی ٹیوشن) بھی آئندہ بنایا
جائے اس میں اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کی پوری ضمانت ہونی
چاہئے۔

(۲) اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے لئے کن کن تحفظات ۔۔ ۔
(سیف گارڈز) کی ضرورت ہے؟ اس کے لئے جج خود اقلیتیں ہیں نہ کہ
اکثریتیں۔ اس لئے تحفظات کا فیصلہ ان کی رضامندی سے ہونا چاہئے
نہ کہ کثرت رائے سے۔

اقلیتوں کا مسئلہ صرف ہندوستان ہی کے حصے میں نہیں آیا ہے۔
دنیا کے دوسرے حصوں میں بھی رہ چکا ہے۔ میں اس جگہ سے دنیا کو
مخاطب کرنے کی جرات کرتا ہوں۔ میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا

اس سے بھی زیادہ کوئی صاف اور بے لاگ طرز عمل اس بارے میں اختیار کیا جاسکتا ہے۔ اگر کیا جاسکتا ہے تو وہ کیا ہے؟ کیا اس طرز عمل میں کوئی بھی ایسی خامی رہ گئی ہے جس کی بنا پر کانگریس کو اس کا فرض یا دلائل کی ضرورت ہو؟ کانگریس اپنے آدائے فرض کی خامیوں پر غور کرنے کے لئے ہمیشہ تیار رہی ہے اور آج بھی متیار ہے۔

میں انیس برس سے کانگریس میں ہوں۔ اس تمام عرصے میں کانگریس کا کوئی اہم فیصلہ ایسا نہیں ہوا جس کے ترتیب دینے میں مجھے شریک رہنے کی عزت حاصل نہ رہی ہو۔ میں کہہ سکتا ہوں کہ اس انیس برس میں ایک دن بھی ایسا کانگریس کے دماغ پر نہیں گزرا۔ جب اس نے اس مسئلہ کا فیصلہ اس کے سوا کسی طریقہ سے ہی کر نیکا خیال کیا ہو۔ یہ صرف اس کا اعلان ہی نہ تھا۔ اس کا مضبوط اور طے کیا ہوا طرز عمل تھا۔ پچھلے پندرہ برسوں کے اندر بار بار اس طرز عمل کے لئے سخت سے سخت آزمائشیں پیدا ہوئیں۔ مگر یہ چٹان اپنی جگہ سے کبھی نہ ہل سکی۔

آج بھی اس نے دستور ساز مجلس (کانسٹیٹوئنٹ اسمبلی) کے سلسلے میں اس مسئلہ کا جس طرح اعتراف کیا ہے۔ وہ اس کے لئے کافی ہے۔ کہ ان دونوں اصولوں کو ان کی زیادہ سے زیادہ صاف شکل میں دیکھ لیا جائے۔ تسلیم شدہ اقلیتوں کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر

وہ چاہیں تو حاصل اپنے دونوں سے اپنے نمائندوں کو چن کر بھیجیں۔
 ان کے نمائندوں کے کاندھوں پر اپنے فرقہ کی راہوں کے چھو اور
 کسی کی رائے کا بوجھ نہ ہوگا۔ جہاننگ اقلیتوں کے حقوق اور مفاد
 کے مسائل کا تعلق ہے۔ فیصلہ کا ذریعہ مجلس (اسمبلی) کی کثرت رائے
 نہیں ہوگی۔ خود اقلیتوں کی رضامندی ہوگی۔ اگر کسی مسئلہ میں اتفاق
 نہ ہو سکے تو کسی غیر جانب دار پنچایت کے ذریعہ فیصلہ کرایا جاسکتا ہے
 جسے اقلیتوں نے بھی تسلیم کر لیا ہو۔ آخری تجویز محض ایک احتیاطی
 پیش بندی ہے۔ ورنہ اس کا بہت کم امکان ہے کہ اس طرح کی
 صورتیں پیش آئیں گی۔ اگر اس تجویز کی جگہ کوئی دوسری قابل عمل تجویز
 ہو سکتی ہے تو اسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اگر کانگریس نے اپنے طرز عمل سے یہ اصول سامنے رکھ لئے ہیں۔
 اور پوری کوشش کر چکی ہے اور کر رہی ہے کہ ان پر قائم رہے۔ تو پھر
 اس کے بعد اور کون سی بات رہ گئی ہے۔ جو برطانوی مدبروں کو
 اس پر مجبور کرتی ہے۔ کہ اقلیتوں کے حقوق کا مسئلہ ہمیں بار بار
 یاد دلائیں؟ اور دنیا کو اس غلط فہمی میں مبتلا کریں کہ ہندوستان کے
 مسئلہ کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ راستہ رو کے کھڑا ہے؟

اگر فی الحقیقت اسی مسئلہ کی وجہ سے رُکاؤ پیش آرہی ہے۔ تو
 کیوں برطانوی حکومت ہندوستان کی سیاسی قیمت کا صاف صاف اعلان
 کر کے نہیں اس کا موقع نہیں دیدیتی۔ کہ ہم سب ملکر بھیجیں اور باہمی نمائندگی

سے اس مسئلہ کا ہمیشہ کے لئے نفعیہ کر لیں ؟

ہم میں تفرقے پیدا کئے گئے۔ اور ہمیں الزام دیا جاتا ہے۔ کہ ہم میں تفرقے ہیں۔ ہمیں تفرقوں کے مٹانے کا موقعہ نہیں دیا جاتا۔ اور ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہمیں تفرقے مٹانے چاہئیں یہ صورت حال ہے جو ہمارے چاروں طرف پیدا کر دی گئی ہے۔ یہ بندھن ہیں جو ہمیں ہر طرف سے جکڑے ہوئے ہیں۔ تاہم اس حالت کی کوئی مجبوری بھی ہمیں اس سے باز نہیں رکھ سکتی۔ کہ سعی اور سمیت کا قدم آگے بڑھائیں کیونکہ ہماری راہ تمام تر دشواریوں کی راہ ہے اور ہمیں ہر دشواری پر غالب آنا ہے۔

ہندوستان کے مسلمان اور ہندوستان کا مستقبل

یہ ہندوستان کی اقلیتوں کا مسئلہ تھا۔ لیکن کیا ہندوستان میں مسلمانوں کی حیثیت ایک ایسی اقلیت کی ہے جو اپنے مستقبل کو شک اور خوف کی نظر سے دیکھ سکتی ہے۔ اور وہ تمام اندیشے اپنے سامنے لاسکتی ہے جو قدرتی طور پر ایک اقلیت کے دماغ کو مضطرب کر دیتے ہیں۔ ؟

مجھے نہیں معلوم، آپ لوگوں میں سے کتنے آدمی ایسے ہیں جن کی نظر سے میری مدد کھیر میں گزر چکی ہیں جو آج سے اٹھائیس برس پہلے

میں اہلہا کے صفوں پر نگہ تارہا ہوں۔ اگر چند اشخاص ہی ایسے
 موجود ہیں تو میں اُن سے درخواست کروں گا کہ اپنا حافظہ تازہ کر لیں
 میں نے اس زمانے میں بھی اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا تھا۔ اور
 اُسی طرح آج بھی کرنا چاہتا ہوں۔ کہ ہندوستان کے سیاسی مسائل میں
 کوئی بات بھی اس درجہ غلط نہیں سمجھی گئی ہے جس درجہ یہ بات کہ ہندوستان
 کے مسلمانوں کی حیثیت ایک سیاسی اقلیت کی حیثیت ہے اور اس لئے
 انہیں ایک جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و مفاد کی طرف
 سے اندیشہ ناک رہنا چاہئے۔ اس ایک بنیادی غلطی نے بشمار غلط
 فہمیوں کی سیدائش کا دروازہ کھول دیا۔ غلط بنیادوں پر غلط دیواریں
 چُنی جانے لگیں۔ اس نے ایک طرف تو خود مسلمانوں پر ان کی حقیقی
 حیثیت مشتبہ کر دی۔ دوسری طرف دنیا کو ایک ایسی غلط فہمی میں مبتلا
 کر دیا۔ جس کے بعد وہ ہندوستان کو اس کی صحیح صورت حال میں
 نہیں دیکھ سکتی۔

اگر وقت ہوتا تو میں آپ کو تفصیل کے ساتھ بتلاتا کہ معاملہ کی یہ
 غلط اور بناؤں کی مشکل گذشتہ ساٹھ برس کے اندر کیونکر ڈھالی گئی اور کن
 ہاتھوں سے ڈھلی؟ دراصل پوچھی اُسی چوٹ ڈالنے والی پالیسی کی پیداوار
 ہے۔ جس کا نقشہ انڈین نیشنل کانگریس کی تحریک کے شروع ہونے کے
 بعد ہندوستان کے سرکاری و ماغوں میں بننا شروع ہو گیا تھا۔ اور
 جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو اس سیاسی بیداری کے خلاف استعمال

کرنے کے لئے تیار کیا جائے۔ اس نقشہ میں دو باتیں خاص طور سے اچھاری گئی تھیں۔ ایک یہ کہ ہندوستان میں دو مختلف قومیں آباد ہیں۔ ایک ہندو قوم ہے، اور ایک مسلمان قوم ہے۔ اس لئے متحد قومیت کے نام پر یہاں کوئی مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری یہ کہ مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں بہت کم ہے۔ اس لئے یہاں جمہوری اداروں کے قیام کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا۔ کہ ہندو اکثریت کی حکومت قائم ہو جائے گی اور مسلمانوں کی ہستی خطرہ میں پڑ جائے گی۔ میں اس وقت زیادہ تفصیل میں نہیں جاؤں گا میں صرف اتنی بات آپ کو یاد دلادوں گا کہ اگر اس معاملہ کی ابتدائی تاریخ آپ معلوم کرنی چاہتے ہیں تو آپ کو ایک سابق ”وائسراے ہند“ لارڈ ڈفرن اور ایک سابق فیسٹ گورنر جمالی (اب یونائیٹڈ پراؤنسر) سر کلینڈ کالون کے زمانے کی طرف لوٹنا چاہیے۔

برطانوی سامراج نے ہندوستان کی سرزمین میں دو قفا قفا جو بیچ ڈالے۔ ان میں سے ایک بیج یہ تھا۔ اس نے فوراً پھول پتے پیدا کئے۔ اور گوبچاش برس گزر چکے ہیں مگر ابھی تک اس کی جڑوں میں نمی خشک نہیں ہوئی۔

سیاسی بول چال میں جب کبھی ”اقلیت“ کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مقصود یہ نہیں ہوتا کہ ریاضی کے عام حسابی قاعدے کے مطابق انسانی افراد کی ہر ایسی تعداد جو ایک دوسری تعداد سے کم ہو۔

از می طور پر "اقلیت" ہوتی ہے مگر اس سے اپنی حفاظت کی طرف سے
 خطر ہونا چاہئے۔ بلکہ اس سے مقصود ایک ایسی کمزور جماعت ہوتی ہے
 جو تعداد اور صلاحیت دونوں اعتباروں سے اپنے کو اس قابل نہیں مانتی
 کہ ایک بڑے اور طاقتور گروہ کے ساتھ رہ کر اپنی حفاظت کے لئے خود
 اپنے اوپر اعتماد کر سکے۔ اس حیثیت کے تصور کے لئے صرف یہی کافی
 نہیں کہ ایک گروہ کی تعداد کی نسبت دوسرے گروہ سے کم ہو، بلکہ یہ بھی
 ضروری ہے کہ بجائے خود کم ہو، اور اتنی کم ہو کہ اس سے اپنی حفاظت
 کی توقع نہ کی جاسکے۔ ساتھ ہی اس میں تعداد (number) کے ساتھ
 ذمیت (responsibility) کا سوال بھی کام کرتا ہے۔ فرض کیجئے۔ ایک
 ملک میں دو گروہ موجود ہیں۔ ایک کی تعداد ایکٹ کرو ہے دوسرے
 کی دو کرو ہے۔ اب اگرچہ ایک کروڑ کروڑ کا نصف ہو گا اور اس لئے
 دو کروڑ سے کم ہو گا۔ مگر سیاسی نقطہ خیال سے ضروری نہ ہو گا کہ صرف
 اس نسبتی فرق کی بنا پر ہم اسے ایک اقلیت فرض کر کے اس کی کمزور ہستی
 کا اعتراف کر لیں۔ اس طرح کی اقلیت ہونے کے لئے تعداد کے
 نسبتی فرق کے ساتھ دوسرے عوامل (circumstances) کی موجودگی
 بھی ضروری ہے۔

اب ذرا غور کیجئے کہ اس لحاظ سے ہندوستان میں مسلمانوں کی
 حیثیت کیا ہے؟ آپ کو دیکھ کر غور کرنے کی ضرورت نہ ہو گی کہ آپ
 صرف ایک ہی نگاہ میں معلوم کر لیں گے۔ کہ آپ کے سامنے ایک عظیم

گردہ اپنی اتنی بڑی اور کھلی ہوئی تعداد کے ساتھ سرمٹائے کھڑا ہے کہ اس کی نسبت اقلیت کی کمزوریوں کا گمان بھی کرنا ہی نگاہ کو صریح دھوکا دینا ہے۔

اس کی مجموعی تعداد ملک میں آٹھ نوکرہ ڈ کے اندر ہے۔ وہ ملک کی دوسری جماعتوں کی طرح معاشرتی اور نسلی تقسیموں میں بٹی ہوئی نہیں ہے۔ اسلامی زندگی کی مساوات اور برادرانہ یک جہتی کے مضبوط رشتے نے اسے معاشرتی تفرقوں کی کمزوریوں سے بہت حد تک محفوظ رکھا ہے۔ بلاشبہ یہ تعداد ملک کی پوری آبادی میں ایک چوتھائی سے زیادہ نسبت نہیں رکھتی۔ لیکن یہ مالی تعداد کی نسبت کا نہیں ہے۔ خود تعداد اور اس کی نوعیت کا ہے کہ کیا انسانی تعداد کی اتنی عظیم مقدار کے لئے اس طرح کے اندیشوں کی کوئی جائز وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ ایک آزاد اور جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و مفاد کی نگہداشت خود نہیں کر سکے گی۔

یہ تعداد کسی ایک ہی رقبہ میں سٹی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ ایک خاص تقسیم کے ساتھ ملک کے مختلف حصوں میں پھیلی ہوئی ہے۔ ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے ہر صوبہ میں اس کی کچھ نہ کچھ تعداد ہے۔ اس کی تقسیم کے بارے میں کچھ باتیں کہیں گے۔

ہی "اکثریت" اور "اقلیت" کا تصور کرتے ہیں، تو بھی اس تصور میں مسلمانوں کی جگہ محض ایک "اقلیت" کی دکھائی نہیں دیتی۔ وہ اگر سات صوبوں میں اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نوپا پنج صوبوں میں انھیں اکثریت کی جگہ حاصل ہے ایسی حالت میں کوئی وجہ نہیں کہ انھیں کو ایک اقلیتی گروہ ہونے کا احساس مضطرب کر سکے۔

ہندوستان کا آئندہ دستور اساسی (Constitution) اپنی تفصیلات میں خواہ کسی نوعیت کا ہو۔ مگر اس کی ایک بات ہم سب کو معلوم ہے۔ وہ کامل معنوں میں ایک آل انڈیا وفاق (Federation) کا جمہوری دستور ہوگا۔ جس کے تمام حلقے (Units) اپنے اندرونی معاملات میں خود مختار ہوں گے۔ اور فیڈرل مرکز کے حصے میں صرف وہی معاملات رہیں گے۔ جن کا تعلق ملک کے عام اور مجموعی مسائل سے ہوگا۔

مثلاً بیرونی تعلقات و دفاع (Defence) کسٹم وغیرہ۔۔۔

ایسی حالت میں کیا ممکن ہے کہ کوئی دماغ جو ایک جمہوری دستور کے پوری طرح عمل میں آئے اور وہی خود مختار شکل میں چلے کا نقشہ تھوڑی دیر کے لئے بھی اپنے لئے لکھ سکے؟

کے لئے تیار ہو جائے۔ جن میں اکثریت اور اقلیت کے درمیان سوال

تعمیر الاصل کی کوشش کی ہے؟ میں ایک لمحہ کے لئے بھی

کہ وہ اس لئے ممکن ہے کہ میں اپنی اندیشوں کا

نکل سکتی ہے۔

در اصل یہ تمام اندیشے اس لئے پیدا ہو رہے ہیں کہ ایک برطانوی
مدبر کے مشہور نظموں میں جو اس نے آئرلینڈ کے بارے میں کہے
تھے۔ ہم ابھی تک دریا کے کنارے کھڑے ہیں۔ اور گوتیرنا چاہتے
ہیں۔ مگر دریا میں اترتے نہیں۔ ان اندیشوں کا صرف ایک ہی علاج
ہے۔ ہمیں دریا میں بخوف و خطر کودنا چاہئے۔ جوں ہی ہم نے ایسا کیا
ہم معلوم کر لیں گے کہ ہمارے تمام اندیشے بے بنیاد تھے۔

مسلمانان ہند کیلئے ایک بنیادی سوال

تقریباً تیس برس ہوئے جب میں نے بحیثیت ایک ہندوستانی
مسلمان کے لئے اس مسئلہ پر پہلی مرتبہ غور کرنے کی کوشش کی تھی۔
یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کی اکثریت سیاسی جدوجہد کے میدان میں
ایک قلم کناہہ کش تھی، اور عام طور پر وہی ذہنیت ہر طرف چھائی
ہوئی تھی جو ۱۸۸۸ء میں کانگریس سے علیحدگی اور مخالفت کی راہ
اختیار کرنی لگی تھی۔ وقت کی یہ عام آہ و ہوا میرے غور و فکر کی راہ
نہ روک سکی۔ میں بہت جلد ایک آخری نتیجہ تک پہنچ گیا۔ اور اس نے
میرے سامنے یقین اور عمل کی راہ کھول دی۔ میں نے غور کیا کہ۔۔۔
ہندوستان اپنے تمام حالات کے ساتھ ہمارے سامنے موجود ہے۔

اور اپنے مستقبل کی طرف بڑھ رہا ہے۔ ہم بھی اسی شیخ میں سوار ہیں۔
 اور اس کی رفتار سے بے پروا نہیں رہ سکتے۔ اس سے مزید یہ ہے کہ
 اپنے طرز عمل کا ایک صاف اور قطعی فیصلہ کر لیں۔

یہ فیصلہ ہم کیونکر کر سکتے ہیں؟ صرف اس طرح کہ معاملہ کی سلج
 پر نہ رہیں اس کی بنیادوں تک اتریں، اور پھر دیکھیں کہ ہم اپنے
 آپ کو کس حالت میں پاتے ہیں۔ میں نے ایسا کیا، اور دیکھا کہ
 سارے معاملے کا فیصلہ صرف ایک سوال کے جواب پر موقوف ہے
 ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک
 بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ یا خود اعتمادی اور بہمت کی
 نظر سے؟

اگر پہلی صورت ہے تو بلاشبہ ہماری راہ بالکل دوسری ہو جاتی
 ہے۔ وقت کا کوئی اعلان، آئندہ کا کوئی وعدہ، دستور اساسی
 کا کوئی تحفظ، ہمارے شک اور خوف کا اصلی علاج نہیں ہو سکتا
 ہم مجبور ہو جاتے ہیں کہ تیسری طاقت کی موجودگی برداشت کریں۔
 یہ تیسری طاقت موجود ہے اور اپنی جگہ چھوڑنے کے لئے تیار نہیں
 اور ہمیں بھی یہی خواہش رکھنی چاہیے۔ کہ وہ اپنی جگہ نہ چھوڑ سکے۔
 لیکن اگر ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے لئے شک اور خوف
 کی کوئی وجہ نہیں۔ ہمیں خود اعتمادی اور بہمت کی نظر سے مستقبل کو
 دیکھنا چاہیے۔ تو پھر ہماری راہ عمل بالکل صاف ہو جاتی ہے۔

ہم اپنے آپ کو بالکل ایک دوسرے عالم میں پانے لگتے ہیں۔
 شک، تذبذب، بے عملی، اور انتظار کی درماندگیوں کی یہاں پرچھائیں
 بھی نہیں بڑھ سکتی۔ یقین، جفا، عمل اور سرگرمی کا سورج یہاں بھی نہیں
 دُوب سکتا نہ وقت کا کوئی الجھاؤ، حالات کا کوئی اتار چڑھاؤ۔
 معاطوں کی کوئی چھین، ہمارے قدموں کا رخ نہیں بدل سکتی
 ہمارا فرض ہو جاتا ہے کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم
 اٹھائے بڑھے جائیں!

مجھے اس سوال کا جواب معلوم کرنے میں ذرا بھی دیر نہیں لگی۔
 میرے دل کے ایک ایک ریشے نے پہلی حالت سے انکار کیا۔
 میرے لئے ممکن تھا کہ اس کا تصور بھی کر سکوں۔ میں کسی مسلمان کے
 لئے۔ بشرطیکہ اُس نے اسلام کی رُوح اپنے دل کے ایک ایک
 کونے سے دھونڈھ کر نکال نہ پھینکی ہو۔ یہ ممکن نہیں سمجھتا کہ اپنے کو
 پہلی حالت میں دیکھنا برداشت کرے!

میں نے ۱۹۱۲ء میں "الہلال" جاری کیا اور اپنا یہ فضلہ
 مسلمانوں کے سامنے رکھا۔ آپ کو یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔
 کہ میری صداقتیں بے اثر نہیں رہیں ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۶ء تک کا زمانہ
 مسلمانان ہند کی نئی سیاسی کروٹ کا زمانہ تھا۔ ۱۹۲۰ء کے ہوا آخر
 میں جب چار برس کی نظر بندی کے بعد میں رہا ہوا تو میں سے دیکھا کہ
 مسلمانوں کی سیاسی دہشیت اپنا کچلا سا پنہ لڑ چکی ہے۔ اور نیا سا پنچا

ڈھل رہا ہے۔ اس واقعہ پر بیس برس گزر چکے۔ اس عرصے میں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ سہوتے رہے۔ حالات کسے کسے نئے سبب سے۔ خیالات کی نئی نئی لہریں اٹھیں۔ تاہم ایک حقیقت بغیر کسی تبدیلی کے اب تک قائم ہے۔ مسلمانوں کی عام رائے پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔

ہاں! وہ اب پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔ لیکن آگے بڑھنے کی راہ اس پر پھر مشتبہ ہو رہی ہے۔ میں اس وقت اسباب میں نہیں جاؤنگا میں صرف اثرات دیکھنے کی کوشش کروں گا۔ میں اپنے ہم مذہبوں کو یاد دلاؤں گا۔ کہ میں نے ۱۹۱۲ء میں جس جگہ سے اُنھیں مخاطب کیا تھا۔ آج بھی میں اُسی جگہ کھڑا ہوں۔ اس تمام مدت نے حالات کا جو انبار ہمارے سامنے کھڑا کر دیا ہے۔ اُن میں کوئی حالت ایسی نہیں جو میرے سامنے نہ گزری ہو۔ میری آنکھوں نے دیکھے ہیں اور میرے دماغ نے سوچنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ حالات صرف میرے سامنے سے گزرتے ہی نہ رہے۔ میں اُن کے اندر کھڑا رہا۔ اور میں نے ایک ایک حالت کا جائزہ لیا۔ میں مجبور ہوں کہ اپنے مشاہدے کو نہ بھٹلاؤں میرے لئے ممکن نہیں کہ اپنے یقین سے لڑوں۔ میں اپنے ضمیر کی آواز کو نہیں دبا سکتا۔ میں اس تمام عرصے میں ان سے کہتا رہا ہوں اور آج بھی ان سے کہتا ہوں کہ ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں کے لئے صرف وہی ایک راہ عمل ہو سکتی ہے جس کی میں نے ۱۹۱۲ء میں اُنھیں

دعوتِ دی -

میرے جن ہم مذہبوں نے سُننے میں میری صداؤں کو قبول کیا تھا۔ مگر آج انہیں مجھ سے اختلاف ہے۔ میں انہیں اس اختلاف کے لئے ملامت نہیں کروں گا۔ مگر میں اُن کے اخلاص اور سنجیدگی سے سُن کر دوں گا۔ یہ قوموں اور ملکوں کی قسمتوں کا معاملہ ہے۔ ہم اسے وقتی جذبات کی رو میں بہہ کر طے نہیں کر سکتے۔ ہمیں زندگی کی عکاسی حقیقتوں کی بنا پر اپنے فیصلوں کی دہائییں تعبیر کرنی ہیں۔ ایسی دیواریں در زبانی اور ذہنی نہیں جاسکتیں۔

میں تسلیم کرتا ہوں کہ بدقسمتی سے وقت کی فضا بخار آلود ہو رہی ہے۔ مگر انہیں حقیقت کی روشنی میں آنا چاہئے۔ وہ آج بھی ہر پہلو سے معاملے پر غور کر لیں۔ وہ اس کے سوا کوئی راہ عمل اپنے سامنے نہیں پائیں گے۔

مسلمان اور متحد قومیت

میں مسلمان ہوں، اور حق کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو برس کی شاندار روایتیں میرے ورثے میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا حصہ بھی ضائع کرنے دوں۔ اسلام کی تعلیم۔ اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون، اسلام کی تہذیب، میری دولت کا سرمایہ ہے اور میرا فرض ہے

کہ اس کی حفاظت کروں۔ بحیثیت مسلمان ہونے کے میں مذہبی اور کچرل
 دائرے میں اپنی ایک خاص ہستی رکھتا ہوں۔ اور میں برداشت نہیں
 کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احساسات کے
 ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں۔ جسے میری زندگی کی حقیقتوں
 نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی رُوح مجھے اس سے نہیں روکتی وہ۔۔
 اس راہ میں میری رہنمائی کرتی ہے۔ میں فخر کے ساتھ محسوس
 کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور
 ناقابلِ ختم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا
 ایک ایسا اہم عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا مکمل ادھورا
 رہ جاتا ہے۔ میں اس کی نکویں (نباوت) کا ایک ناگزیر عامل
 (ضلعہ بک) ہوں۔ میں اپنے اس دعوے سے کبھی دست بردار
 نہیں ہو سکتا۔

ہندوستان کے لئے قدرت کا یہ فیصلہ ہو چکا تھا۔ کہ اس کی
 سرزمین انسان کی مختلف نسلوں۔ مختلف تہذیبوں اور مختلف مذہبوں
 کے قافلوں کی منزل ہے۔ اسی تاریخ کی صبح بھی نمودار نہیں ہوئی تھی
 کہ ان قافلوں کی آمد شروع ہو گئی۔ اور پھر ایک کے بعد سلسلہ
 جاری رہا۔ اس کی وسیع سرزمین سب کا استقبال کرتی رہی۔ اور
 اس کی فیاض گود نے سب کے لئے جگہ نکالی۔ ان ہی قافلوں
 میں ایک آخری قافلہ ہم پیروانِ اسلام کا بھی تھا۔ یہ بھی پچھلے قافلوں کے

بھٹان راہ پر چلتا ہوا یہاں پہنچا۔ اور ہمیشہ کے لئے بس گیا۔
 یہ دنیا کی دو مختلف قوموں اور تہذیبوں کے دھاروں کا ملان
 تھا۔ یہ گنگا اور جہنا کے دھاروں کی طرح پہلے ایک ٹکڑے سے
 الگ الگ بہتے رہے۔ لیکن پھر جیسا کہ قدرت کا اہل قانون ہے۔
 دونوں کو ایک سنگم میں مل جانا پڑا۔ ان دونوں کا میل تاریخ کا
 ایک عظیم واقعہ تھا۔ جس دن یہ واقعہ ظہور میں آیا۔ اُسی دن سے
 قدرت کے مخفی ہاتھوں نے پُرانے ہندوستان کی جگہ ایک نئے
 ہندوستان کے ڈھالنے کا کام شروع کر دیا۔

ہم اپنے ساتھ ذخیرہ لائے تھے۔ اور یہ سرزمین بھی اپنے ذخیروں
 سے مالا مال تھی۔ ہم نے اپنی دولت اس کے حوالے کر دی اور اُس نے
 اپنے خزانوں کے دروازے ہم پر کھول دیے۔ ہم نے اُسے اسلام
 کے ذخیرے کی وہ سب سے زیادہ قیمتی چیز دیدی جس کی اُسے سب سے
 زیادہ احتیاج تھی۔ ہم نے اُسے جمہوریت اور انسانی مساوات
 کا پیغام پہنچا دیا۔

تاریخ کی پوری گیارہ صدیاں اس واقعے پر گزر چکی ہیں۔ اب
 اسلام بھی اس سرزمین پر دیباہی دعویٰ کرتا ہے۔ جیسا دھولے
 ہندو مذہب کا ہے۔ اگر ہندو مذہب کئی ہزار برس سے اس سرزمین
 کے باشندوں کا مذہب رہا ہے۔ تو اسلام بھی ایک ہزار برس سے
 اس کے باشندوں کا مذہب چلا آتا ہے۔ جس طرح ایک ہندو

مختر کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندوستانی ہے۔ اور ہندو مذہب
 کا پیرو ہے۔ ٹھیک اسی طرح ہم بھی مختر کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ہم
 ہندوستانی ہیں اور مذہب اسلام کے پیرو ہیں۔ میں اس دائرے کو
 اس سے زیادہ وسیع کروں گا۔ میں ہندوستانی مسیح کا بھی یہ حق
 تسلیم کروں گا۔ کہ وہ کج سر اٹھا کے کہہ سکتا ہے کہ میں ہندوستانی
 ہوں۔ اور باشندگان ہند ایک مذہب یعنی عیسائیت کا پیرو ہوں۔
 ہماری گیارہ صدیوں کی مشترک (ملی جلی) تاریخ نے ہمارے
 ہندوستانی زندگی کے تمام گوشوں کو اپنے تعمیری سامان سے بھر دیا ہے
 ہماری زبانیں، ہماری شاعری، ہمارا ادب، ہماری معاشرت، ہمارا
 ذوق، ہمارا لباس، ہمارے رسم و رواج ہماری روزانہ زندگی کی بیشمار
 حقیقتیں کوئی گوشہ بھی ایسا نہیں ہے جس پر اس مشترک زندگی کی چھاپ
 نہ لگ سکی ہو ہماری بولیاں الگ الگ تھیں مگر ہم ایک ہی زبان بولنے لگے
 ہمارے رسم و رواج ایک دوسرے سے بیگانہ تھے۔ مگر انہوں نے
 مل جل کر ایک نیا سانچہ پیدا کر لیا۔

ہمارا پرانا لباس تاریخ کی پُرانی تصویروں میں دیکھا جاسکتا ہے
 مگر اب وہ ہمارے جسموں پر نہیں مل سکتا۔ یہ تمام مشترک سرمایہ ہماری
 متحدہ قومیت کی ایک دولت ہے اور ہم اسے چھوڑ کر اس زمانہ کی ہر
 ٹوٹا نہیں چاہتے۔ جب ہماری یہ ملی زندگی شروع نہیں ہوئی تھی ہم میں
 اگر ایسے ہندو دماغ میں جو چاہے تھے کہ ایک ہزار برس پہلے کی ہندو زندگی

والس «نہیں تو انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ وہ ایک خواب دیکھ رہے ہیں اور وہ کبھی بڑا ہونے والا نہیں»۔

اسی طرح اگر ایسے مسلمان دماغ موجود ہیں جو چاہتے ہیں کہ اپنی اس گزری ہوئی تہذیب معاشرت کو پھر تازہ کریں جو وہ ایک ہزار پہلے ایران اور وسط ایشیاء سے لائے گئے توہیں ان سے بھی کہیں گے کہ اس خواب سے جس قدر جلد بیدار ہو جائیں بہتر ہے کیونکہ یہ ایک غیر قدرتی تخیل ہے اور حقیقت کی زمین میں ایسے خیالات اُگ نہیں سکتے۔ میں ان لوگوں میں ہوں جن کا اعتقاد ہے کہ تجدید (Renewal) مذہب میں ضرورت ہے مگر معاشرت میں مرنے سے انکار کرتا ہے۔ ہماری ایک سال کی مشترک زندگی نے ایک متحدہ قومیت کا سانچہ ڈھال دیا ہے ایسے سانچے بنائے نہیں جاسکتے وہ قدرت نے صحنی ہاتھوں سے صدیوں میں خود بخود بنا کر دیے ہیں اب اس سانچہ ڈھل رہا ہے اور قسمت کی مہر اس پر لگ چکی ہے ہم پسند کریں یا نہ کریں مگر اب ہم ایک ہندوستانی قوم اور ناقابلِ تقسیم ہندوستانی بن چکے ہیں۔ علیحدگی کا کوئی بناؤ تخیل ہمارے اس ایک ہونیکو نہیں بنا دے سکتا۔ یہیں لبرل کے فیصلہ پر (مقامیہ) اچھا ہے۔ اور اپنی قسمت کی تعمیر میں لگ جانا چاہیے۔



خاتمہ

حضرات! میں اب آپ کا زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ میں اب
اپنی تقریر ختم کرنا چاہتا ہوں لیکن قبل اس کے کہ ختم کروں۔ مجھے
ایک بات کے یاد دلانے کی اجازت دیجئے۔

آج ہماری کامیابیوں کا دار و مدار تین چیزوں پر ہے۔ اتحاد
دشمن اور گاندھی جی کی رہنمائی پر اعتماد ہی ایک تنہا رہنمائی ہے
جس نے ہماری تحریک کا شاندار ماضی تعمیر کیا اور صرف اسی سے
ہم ایک فخر مند مستقبل کی توقع کر سکتے ہیں۔

ہماری آزمائش کا ایک نازک وقت ہمارے سامنے ہے
ہم نے تمام دنیا کی نگاہوں کو نظارے کی دعوت دی ہے۔
کوشش کیجئے کہ ہم اس کے اہل ثابت ہوں۔



صرف اسم کے ٹکٹ ڈانہ کر کے

مفت حاصل کرو

ناول
میر کی زندگی

دہلی کی حسین و جمیل شہرہ
یہ کتاب بہت کم تعداد میں رہ گئی ہے۔ لہذا جلد از جلد طلب فرمیں

نو بہار کبڈیو دریاغ دھلی

نواب پور

تجارتِ بذریعہ فونڈین بین

اگر چاہے صرف قلم اور مداد کے بذریعہ اشتہار بازی دولت کما نا چاہتے ہیں تو آج ہی ہم سے کتاب قانونِ اشتہار طلب فرمائیے۔ اس فن کی کتاب ہر ملک کی نظر سے گزری ہوگی۔ دولت پیدا کرنے کے اس خدا سامان طریقے کو جی کہ ہر شخص اپنے عمل کر کے تھوڑے ہی دنوں میں امیر و کمیر آدنی بن سکتا ہے۔ آج دنیا اشتہار بازی سے لاکھوں پیسہ پیدا کر رہی ہے پھر آپ اپنی بیکاری سے کیوں مایوس و پریشان ہوتی ہیں بیکاری کو تجارت کے ذریعہ دور کر لیجئے۔ گھر بیٹھے روپیہ کمائے جائیے۔ کتاب کی نگہانی چھپائی دیدہ زیب، کاغذ نہایت ہی بہترین، دو قسم کا اعلیٰ قیمت ایک روپیہ۔ بلا تیار و آنے

(۱۲۱) اہل مجلسِ دُعا، بذریعہ دار۔
نوبہار بک ڈپو کوچہ دھنی رائی درگج دہلی سے طلب کیجئے

